

الْخَيْرَاتُ الْحَسَنَاتُ

فِي مَنَاقِبِ النُّعْمَانِ

تصنيف

مفتی حجاز شیخ شہاب احمد بن حجر، ^{۸۹۹ھ - ۹۷۳ھ} شیبی مکی
متوفی ۹۷۳ھ

ترجمہ

ابن مسعود مفتی سید شجاعت علی قادی

پبلشرز

مدینہ پبلشنگ کمپنی

بندار روڈ کراچی



مصنف کے حالات

۲۹۷۹۹۲۲
۱۵۵۵ ش
۱۶۵۶۷

نام : ابوالصباس شہاب الدین احمد بن محمد بن علی بن جحر ہیتی مکی،
سعدی، انصاری، شافعی

سعدی آپ کو اس نسبت سے کہا جاتا ہے کہ آپ بنو سعد سے تھے اور
ہیتی مکی اس لئے کہ ابو ہتیم یا ہیا تم نام کے محلہ میں مصر میں رہتے تھے۔ آپ
۸۹۹ھ میں ابو ہتیم کے محلہ میں پیدا ہوئے۔

بچپن ہی سے باپ کا سایہ سر سے اٹھ گیا لیکن خوش
بچپن اور تعلیم : قسمتی سے آپ کی پرورش کے لئے دو جلیل القدر علما
کو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرما دیا۔ یعنی شمس الدین بن ابی الحائل اور شمس الدین
شناوی۔ آپ شمس الدین شناوی کے ہمراہ طنطا میں آگئے یہاں آپ نے
قرآن کریم حفظ کیا۔ نیز ابتدائی تعلیم حاصل کی پھر ۹۲۲ھ میں شیخ شناوی
آپ کو جامع ازہر میں لے آئے جہاں آپ نے وقت کے جید شیوخ سے
استفادہ کیا۔

آپ نے جلیل القدر شیوخ سے علم حاصل کیا۔ ان میں سے
شیوخ : چند یہ ہیں۔ شہاب رملی، شمس اللقانی، شمس سمہودی، شمس
مشہدی شہاب بن بخار حنبلی، شہاب بن صالح سیوطی اور الواحسین بکری
وغیرہم رحمہم اللہ اجمعین

آپ فقہ، اصول، حدیث، تفسیر، کلام، تصوف، فرائض، نحو، علوم، صرف، منطق اور حساب میں ماہر تھے۔ بیس سال کی عمر تھی کہ آپ کے شیوخ نے آپ کو مسند افتا پر متمکن ہونے کی اجازت عطا کر دی۔

آپ ۹۴۰ھ میں مع اہل و عیال مکہ مکرمہ میں مقیم ہو گئے۔ یہاں آپ کو حرمین میں مفتی کے عہدے پر فائز کیا گیا۔

۹۴۳ھ میں مکہ مکرمہ میں آپ کی وفات ہوئی۔ مقام ”معلّٰۃ“ میں طرین و قات کے قبرستان میں مدفون ہوئے۔ نور اللہ ضریحہ، و قدس سرہ۔

تصانیف: اگر آپ کی تمام تصنیفات کا ذکر کیا جائے تو ایک لائبریری کی فہرست تیار ہو جائے۔ چند مشہور تصانیف کا ذکر کیا جاتا ہے فقہ میں شرح مختصر و ضی، فتح الجواد شرح ارشاد اوران کے علاوہ و کتب ہیں۔ حدیث میں شرح مشکاة، فتح المبین شرح الأربعین ایضاح شرح احادیث نکاح۔ صواعق محرقہ جامع کرامات اولیاء شواہد الحق، حجة اللہ علی العالمین، فتاویٰ حدیثیہ، الخیرات الحسان وغیرہ متداول کتب ہیں۔ فقط

ابن مسعود مفتی سید شجاعت علی قادری
نزہیل کراچی

فہرست اہم مضامین الخیرات الحسان

۵۴	پہلی فصل ان اسباب کے بیان میں جن کی وجہ سے یہ کتاب تصنیف ہوئی	۹ ۱۳	خطبہ پہلا مقدمہ امام غزالیؒ نے ابو حنیفہؒ پر طعن نہیں کیا تقلیدِ ائمہ فضل ابو حنیفہؒ پر ائمہ کی شہادتیں زہد و تقویٰ دنیا کو ٹھکرانا ثابت کا علیؑ کی خدمت میں لے جانا غیب دار کی پڑے کے بچنے کا واقعہ ورع کی حکایتیں دوسرا مقدمہ اختلاف ائمہ اور اس کا رحمت ہونا نفیس بحث تیسرا مقدمہ ان روایات میں کہ جنہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو حنیفہؒ کی بشارت دی۔
۶۶	دوسری فصل آپ کے نسب کے بیان میں		
۷۵	تیسری فصل ان کی پیدائش کے بیان میں		
۷۰	چوتھی فصل ان کے نام کے بیان میں		
۷۲	پانچویں فصل ان کی صورت کے بیان میں		
۷۳	چھٹی فصل ان اصحاب کے بیان میں جن سے آپ نے ملاقات کی	۲۸	
۸۳	ساتویں فصل ابو حنیفہ کے شیوخ کے بیان میں	۳۷	
۸۴	آٹھویں فصل آپ کے علم حدیث اور فقہ حاصل		

۱۲۹	سولہویں فصل آپ کے اپنی زبان کو بیکار اور بری باتوں سے حتی الامکان بچانے کے بیان میں۔	۸۴ ۸۵	کرنے والوں کے بیان میں نویں فصل آپ کے ابتدائی حال اور علم سے شغف کے بیان میں
۱۳۳	سترہویں فصل آپ کے گرم کے بیان میں ابو حنیفہ نے اچھا لباس پہننے کا حکم دیا۔	۹۱ ۹۲	دسویں فصل آپ کے فتویٰ اور تدبیریں کے لئے بیٹھنے کی ابتداء کے بیان میں
	قرآن پڑھانے والے استاد کی قدر و منزلت علماء دین کی خدمت کرنا	۹۳ ۹۷	گیارہویں فصل ان کے مذہب کی بنیاد کے بیان میں۔
	سفیان بن عیینہ کا ابو حنیفہ کے تحائف دیکھ کر گھبرانا آپ نے بیس سال تک ابو یوسف کے گھر بھر کا خرچ برداشت کیا۔	۹۸ ۱۰۲	بارہویں فصل ان صفات کے بیان میں جن سے آپ دوسروں سے ممتاز ہیں۔
	ایک مقروض کا آپ کو دیکھ کر چھپنا اور آپ کا اس کو قرض معاف کرنا۔	۱۰۵ ۱۱۷	تیرہویں فصل ائمہ کی تعریف آپ کے حق میں چودھویں فصل
	سفیان بن عیینہ کی طرف سے ان کا قرض چکانا۔	۱۲۵ ۱۲۳	آپ کی عبادت میں کوشش شدیدہ کے بیان میں پندرہویں فصل
	ابو حنیفہ نے ایک شخص کے سامنے ایک حدیث روایت کی جس کو اس نے		آپ کے خوف خدا اور مراقبہ کے بیان میں۔

اپنے تمام مال سے بہتر جانا

اٹھارھویں فصل ۱۳۱

ان کے زہد و تقویٰ کے بیان میں
عیب دار کپڑے کے فروخت کرنے
پر آپ نے شریک کو علیحدہ کر دیا اور
کپڑے کی قیمت خیرات کر دی۔

ایک عورت سے کپڑا زائد قیمت پر
خریدنا۔ ایک شبہ کی وجہ سے ست
سال تک بکری کا گوشت نہ کھانا۔
اسی طرح مچھلی نہ کھائی۔

ابو حنیفہ کا مقروض کے درخت
کے سایہ میں نہ بیٹھنا۔

انیسویں فصل ۱۳۵

آپ کی امانت کے بیان میں

بیسویں فصل ۱۳۵

آپ کی عقلمندی کے بیان میں
اکابر علماء کی گواہیاں کہ ابو حنیفہ
سے زائد کوئی عقلمند نہ تھا۔

اکیسویں فصل ۱۳۸

ان کی سمجھ داری کے بیان میں
آپ کے چند تجربات

ابو حنیفہ کی سچی پیشگوئیاں

بانیسویں اور

تینیسویں فصل

آپ کی عظیم ترین سمجھ داری اور
آپ کے مسکت جوابات کے بیان میں
ایک عجیب و غریب جواب

ابو یوسف نے جب اپنا مدرسہ
کھول لیا تو امام نے ان سے چند
مسائل دریافت کرائے جن کے
جواب سے وہ عاجز رہے۔

ابو حنیفہ کا عجیب فتویٰ

ایک عجیب لطیفہ

علم الفرقان میں ابو حنیفہ کی جہاد

ایک فیصلہ میں قاضی ابن ابی

لیلیٰ کی چھ غلطیاں پکڑیں

میاں بیوی نے قسم کھائی اس

کا بہترین حل

ایک شخص مال دفن کر کے

بھول گیا امام صاحب کی

تدبیر سے یاد آ گیا۔

زیچ کو مسکت جواب

۱۴۸ + ۱۵۲

۱۴۴

۱۴۴

۱۴۵

مور کا چور پکڑوا دیا۔

جھوٹے نبی سے نشان نبوت طلب کرنا کفر ہے

رافضی کو مسکت جواب

ایک عورت سیڑھی پر تھی اسکے شوہر نے کہا اگر اوپر چڑھی تو طلاق ہے اور نیچے اتری تو طلاق ہے اب اس کا کیا حیلہ ہو؟

عطا بن عبد اللہ اور ابو حنیفہ نے تمام کی جان بچوائی خارجیوں سے انکے کفر کا اقرار کر لیا ابو حنیفہ کے سوا کوئی شخص نہ تھا جو خوارج سے بحث و مناظرہ کرتا آپ کا اپنی بد گوئی کرنے والے کے ساتھ عظیم احسان دہریلوں سے تو یہ کرا لی

چوبیسویں فصل ۱۹۲ آپ کے حکم کے بیان میں ابو حنیفہ کی بردباری کی مثال۔

ایک شرابی پڑوسی کی سفارش کرنا ابو حنیفہ کی ماں کی خدمت گزاری ابو حنیفہ کا استاد کا احترام کرنا

عائلی قوانین اور ابو حنیفہ

پچیسویں فصل ۲۰۰ ۱۹۳

آپ کے اپنی کمائی میں سے کھانے اور انعامات واپس کرنے کے بیان میں

چھبیسویں فصل ۲۰۳ ۱۹۴

آپ کے لباس کے بارے میں ابو حنیفہ لمبی کالی ٹوپی پہنتے تھے۔

ستائیسویں فصل ۲۰۴ ۱۹۸

آپ کی حکیمانہ باتوں اور آداب کے بیان میں

حضرت معاویہ اور علی رضی اللہ عنہما کے بارے میں آپ کی رائے فقیہ کی فضیلت۔

اٹھائیسویں فصل ۲۱۱ ۲۰۵

آپ کی جفاکشی کے بیان میں جبکہ آپ کو جلیل القدر مراتب دینے

کا ارادہ کیا مثلاً قضاء اور بیت المال کی نگرانی لیکن آپ نے

قبول نہ کیا۔ ابن ہبیرہ کے مظالم سفیان کا سپاہی سے فرار

منصور کے مقابلہ پر ابو حنیفہ کا

۱۸۶

امام شافعی کا قنوت نہ پڑھنا		قسم کھانا
۲۲۷ چھتیسویں فصل ۲۲۷	۲۲۲	۲۱۸ انتیسویں فصل
اچھے خوابوں کے بیان میں جو		آپ کی قرأت کی سند کے بیان میں
آپ نے دیکھے یا آپ کے لئے	۲۲۳	۲۱۹ تیسویں فصل
دیکھے گئے		آپ کی سند حدیث کے بیان میں
خواب میں حضور کی قبر کھودتے		حدیث کی قلب روایت کی وجہ
ہوئے دیکھنا	۲۲۴	۲۲۳ اکتیسویں فصل
تنبیہ		آپ کی وفات کے سبب کے بیان میں
۲۲۵ سینتیسویں فصل ۲۲۵	۲۱۹	۲۲۴ بتیسویں فصل
معتزین کے جواب کے بیان میں		آپ کی وفات کی تاریخ کے بیان میں
۲۲۸ اڑتیسویں فصل		تیس سال مسلسل روزہ
جرح کی تردید میں جو آپ پر کی گئی		ابو حنیفہ کا مقبرہ کس نے بنایا
جرح و تعدیل کی شاندار بحث	۲۲۷	۲۲۵ تینتیسویں فصل
۲۲۴ انتالیسویں فصل ۲۵۴		آپ کی تجہیر و تکفین کے بیان میں
ان چیزوں کے رد میں جو خطیب نے	۲۲۲	۲۲۶ چونتیسویں فصل
معتزین سے آپ کے بارے		ان غیبی آوازوں کے بیان میں
میں نقل کیں۔		جو آپ کی موت کے بعد سنی گئیں
۲۵۱ چالیسویں فصل	۲۲۳	۲۲۳ پینتیسویں فصل
اس بات کی تردید میں کہ آپ نے		ائمہ کا آپ کے ساتھ عقیدت
احادیث صحیحہ کے خلاف		مندانہ سلوک
بلا دلیل عمل کیا۔		امام شافعی کا توسل کرنا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي اختص

العلماء بوراثته الانبياء والتخلق

باخلاقتهم وجعلهم القدوة

للكافة في معاشهم ومعادهم

وميز المجتهدين منهم

بقيامهم بنصالحهم وايضا

الحق لهم في مصادرههم

مواردهم وباضطرار الخلق

اليهم في قوام مابعد حياة

ارواحهم وابدانهم، فهم

الملك لا بل الملك تحت

اقدامهم وفي اسرارهم

واقلامهم وهم النجوم، لا بل

النجوم تستمد من انوارهم

وهم الشمس لا بل الشمس

تستضي من اضوائهم واشهد

ان لا اله الا الله وحده لا شريك

له شهادة اترقى بها في كمالات

معارفهم، واشهد ان محمدا

عبدا ورسولا المذيع المعالي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمام تعريفات اس خدا کے لئے ہیں

جس نے علما کو انبیاء کی وراثت دی اور ان

کے اخلاق دیئے اور ان کو لوگوں کیلئے دین

و دنیا میں پیشوا بنایا، خصوصا مجتہدین کو

انکی بھلائی اور ہر معاملہ میں حق واضح کرنے

کا ذمہ دار بنایا اور لوگوں کو ان کا دست

نگر بنایا تو وہ بادشاہ ہیں بلکہ بادشاہ

انکے زیر قدم ہیں اور ان کی فکر و قلم کے

اسیر ہیں، وہ ستارے ہیں بلکہ ستارے

ان کے نور سے درخشاں ہیں، وہ آفتاب

ہیں بلکہ آفتابوں کو ان سے روشنی ملی اور

میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا ایک ہے اور اس

کا کوئی شریک نہیں اور اس شہادت سے

میں ان کے مدارج علمیہ کو حاصل کرنا چاہتا

ہوں، میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اس کے

بندے اور رسول ہیں اور ان کے فضائل

و مناقب کو شائع کرنے والے اور اپنے

نقوش قدم کی اتباع کی توفیق دینے والے

ان حالات میں جن کے باعث وہ دیگر

لوگوں سے سبقت لے کر خلاف کبریٰ کے

مناقبہم وکمالہم والمفیض
علیہم من سوابق التوفیق لا
قتفاء اشارة فی سائر احوالہم
ما سبقوا بہ من سواہم الی
الخلافة الکبریٰ

عنه فی الہدایۃ والامداد
للخلق بیواطنہم وظواہرہم
صلی اللہ علیہ وسلم وعلی آلہ
واصحابہ الذین حازوا من
قصب السبق فی مضمار الکمال
الصمدانیہ والمعارف المصطفویہ
صاروا بہ القدوة الکبریٰ
واملحجۃ البیضاء لا وائل
الخلق واواخرہم صلوۃ وسلاھا
دائمین بدوام العلماء

وظہور سود دھم ومانثرہم
وبعد، فانہم ورد علینا من
منذ سنین بمکتہ المشرفۃ
زادھا تشریفًا و تکریمًا
وجلالۃ ومہابة وتعظیما۔
رجل من فضلا القسطنطینیہ

منصب پر فائز ہوئے۔

یہ خلافت مخلوق کو رشد و ہدایت
کے لئے ہے، اللہ رحمت و سلامتی نازل
کرے ان کی آل پر اور ان کے اصحاب
پر جو کمالات صمدانیہ اور معارف مصطفویہ
کے میدان میں گونے سبقت لے گئے اور
اگلے پچھلے لوگوں کے عظیم پیشوا قرار پائے
جب تک علماء کا علم و فضل اور سرداری
باقی ہے یہ صلوۃ و سلام باقی رہے !
حمد و صلوۃ کے بعد! چند سال
ہوئے کہ مکہ معظمہ سے ہمارے پاس
قسطنطنیہ کے ایک فاضل صالح تشریف
لائے وہ علوم عقلیہ، نقلیہ، طبیہ رسمیہ
علم الاخلاق اور علم تصوف، جو ہمارے
سلسلہ جنیدیہ کا ہے حاصل کرنا چاہتے
تھے۔ تو ہم نے باہم دوستانہ
مذاکرات کئے بالکل اسی طرح جس طرح
دو ہم پلہ دوست کرتے ہیں۔

ہوتے ہوئے گفتگو ان ائمہ کرام کے
تذکروں تک پہنچ گئی جو ظاہری باطنی دونوں
ہی علوم کے جامع تھے، جو بارگاہ حق سے

وصلحائهم لجمعہ بین العلوم
التقلید والعقلیہ والقوانین
الطبیۃ والرسمیہ وعلوم الاخلاق
والمواعظ والاحوال والمطالب
التي فاز بها القوم السالمون من
الاعتراض واللوم ساداتنا الصوّ
وأمتنا الطائفة الجندیہ۔
فساجلنا وساجلنا مساجلتنا
الاحبة الذین هم علی سرر
متقابلون ومن بحار المعارف
یغترفون الی ان انجز الکلام
الی الاثمة الجامعین بین العلوم
الرسمیہ والمعارف الوہبیہ
المتحفین بدوام الشہود ومع
هو امع الکرم والجود فقال
ذلك الفاضل العالم الکامل
اود منکم مختصرا جامعاً و
دستورا الطیفاً ما نعايشتم
علی تلخیص ما اطلال به الاثمة
فی مناقب الامام الاعظم
والقدوة المقدم الی حنیفتہ

جود و کرم کے دھاروں سے نوازے گئے
تھے، اس فاضل جلیل نے مجھ سے مطالبہ
کیا کہ میں ان کو ابو حنیفہ (خدا ان کی خواب
گاہ کو باران رحمت سے سیراب کرے اور
جنت الفردوس میں مقام عطا کرے) کے
مناقب میں ایک مختصر کتاب لکھ دوں جو
دیگر حضرات ائمہ کے طویل بیانات کا خلاصہ
اور لب لباب ہو میں نے ان کے قطعی حکم
کی بجا آوری میں عجلت کی اور ان مناقب
کو ملخص کرنے میں پوری کوشش کی کیونکہ
یہ ایک اہم مقصد ہے، تو بحمد اللہ یہ ایک
لطیف مختصر اور عمدہ نمونہ ہو گئی۔ چنانچہ
انھوں نے اس کا ایک نسخہ نقل کیا اور
اپنے وطن (قسطنطنیہ) جو علماء فضلاء کی
فرود گاہ ہے) چلے گئے۔ پھر ان کے علاوہ
دیگر حضرات نے بھی نسخے نقل کئے اور
متفرق شہروں میں لے گئے اور میرے
پاس اصل نسخے کے علاوہ اور کوئی نسخہ
نہ رہا اسے بھی ایک حنفی نے نقل کر کے
واپس کر دینے کے وعدہ پر لے لیا۔

النعمان سقى الله مرقدہ شایب الرحمة والرضوان واسكنه
 اعلى فرادیس الجنان فبادرت الى امتثال امره المأتم وبذلت
 الجهد في تلخیص تلك المناقب بانه مقصد هم فحاج بهمد
 الله مختصر الطيفاً ونموذجاً شریفاً فكتب منه نسخة و
 ذهب الى بلدة اعظم بلاد الاسلام ومحو طر حال العلماء
 الاعلام ومنبع الافاضل، ومفرع الامثال ثم كتب
 الناس بعده واقتفوا أثره ومجداه وتفرقوا به في البلدان
 ولم يبق عندي الا نسخة الاصل والله المستعان فاستعار
 ها بعض الحنفية ليكتبها ويردها ثم سافر بها غير ملتفت
 الى عظیم وزر فقد هافتا ثرت لذلك واعدت النظر فيها
 لا ائمة المناقب من المسالك الى ان ظفرت بكتاب جامع فيها
 لصاحبنا الشيخ العلامة الصالح الفهامة الثقة المعلوم والحافظ
 المتبع الشيخ محمد الشامي الدمشقي ثم البصري فلخصت
 مقاصده ونقحت مصادره وموادره في هذا الكتاب البديع
 الجامع المحكم المنيع

وسميت الخيرات الحسان	اور میں نے اس کا نام خیرات الجنان
في مناقب الامام الاعظم ابي	فی مناقب الامام الاعظم ابي حنیفۃ النعمان
حنیفة النعمان رحمة الله عليه	(رحمة الله عليه) رکھا میں نے اس کو
ورتبته على مقدمات ثلاث	تین مقدمات اور چالیس فصول پر
واربعین فصلاً	مرتب کیا۔

پہلا مقدمہ

المقدمة الاولى

معلوم ہونا چاہیے کہ ایک بے توفیق متعصب میرے پاس کتاب لایا جو امام غزالی کی طرف منسوب تھی، اس میں امام المجتہدین ابو حنیفہؒ پر وہ طعن و تشنیع تھا کہ اُسے سننے کے لئے کان تیار نہیں ہوتے، اُسے سن کر ہر منصف کا کھٹکے گا کہ کاش یہ نہ ہوتی، کیونکہ اس کا نتیجہ یہ برآمد ہوا کہ شمس الائمہ کردری نے اس کے جواب میں امام شافعیؒ پر اس کے زائد طعن کیا۔ محض یہ سمجھتے ہوئے کہ یہ کتاب امام غزالی کی ہے۔ حالانکہ یہ غزالی

اعلم ان بعض المتعصبين ممن لم يمنح توفيقا حياء في كتاب منسوب للإمام الغزالي فيه من التعصب الفظيع والخط الشنيع على إمام المسلمين وأحد الأئمة المجتهدين أبي حنيفة رحمه الله ما تضمنه عنه الأذان ويقول عند سماعه الموفق المنصف ليت ذاك ما كان كيف وقد أدى ذلك شمس الأئمة الكردری الى ان

لہ شیخ امام حافظ الدین محمد بن محمد بن شہاب المعروف بابن النیر از الکردری حنفی صاحب فتاویٰ برازیہ متوفی ۸۳۴ھ، مگر شمس الائمہ کا لقب نہ تھا یہ لقب حافظ محمد بن احمد بنی المعروف بابن الموفق کا تھا۔ اگرچہ مؤخر الذکر نے بھی مناقب امام میں کتاب لکھی ہے۔ مگر کردری اول الذکر ہیں۔ میرے سامنے دائرۃ المعارف حیدر آباد سے ۱۳۳۱ھ میں طبع شدہ کتاب مناقب الامام ابی حنیفہؒ ہے۔ جس میں ان دونوں حضرات کی کتابیں جمع ہیں۔ مترجم

بسط الكلام في رد ذلك الكتاب
وقابل مؤلفه مقابلة الفاسد
بافاسد فشنع على الشافعي
رحمه الله اعظم من ذلك
الشنيع، وبسط الكلام بهاد
يحمد من الصنيع كل ذلك

امام محمد حجة الاسلام الغزالي نہیں کیونکہ وہ
تو خود اپنی احياء العلوم میں امام ابو حنیفہ
کے لئے رطب اللسان ہیں۔ پھر اس
لئے بھی کہ اس کتاب کا جو نسخہ میں نے
دیکھا اس پر لکھا ہے کہ یہ کتاب محمود غزالی
کی تصنیف ہے۔

منه بناء على ذلك الغزالي هو الامام محمد حجة الاسلام
وليس هو هولما ياتي في احيائه من مدح ابي حنيفة وترجمة
بها يلبق بعلى كماله، وايضا فلان النسخة التي رايتها

اور یہ محمود حجة الاسلام نہیں ہیں
چنانچہ اس نسخہ کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ
یہ شخص معتزلی ہے اس کا نام محمود غزالی
ہے اور یہ حجة الاسلام نہیں ہے سعد الدین
تفتازانی کے ایک حنفی محقق شاگرد نے کہا
کہ بالفرض اگر یہ بات حجة الاسلام ہی سے
صادر ہوتی ہو تو یہ اس دور کی بات ہے
جب آپ علوم جہل و مناظرہ اور طلب علم
کی لذتوں میں مصروف تھے لیکن عمر کے
آخری حصہ میں جب یہ کیفیات ختم ہوئیں
اور شہود و عرفان کی بارشیں ہوئیں
تو آپ نے حق کو حق کے مقام پر رکھا

مکتوب علیہا ان هذا الكتاب
تصنيف محمود الغزالي و
محمود هذا ليس بحجة الاسلام
ومن ثمة كتب على حاشيتها
تلك النسخة هذا شخص
معتزلي اسمه محمود الغزالي
وليس هو حجة الاسلام قال
بعض محقق الحنفية ممن
اخذ العلم عن المولى سعد الدين
التفتازاني ونقض ان ذلك
صدر عن الغزالي حجة الاسلام
فهذا انها صدر عنه حين كان

متلبسا بعلوم الجدل وحفظ
 طلبۃ العلم اما فی اخرا مرہ چین
 تخلی عن تلك الخطوط وافیضت
 علیہ سجال المعارف والشہور
 فقد عرف الحق لاهلہ واقترہ
 فی محلہ والدلیل علی ذلک
 کلامہ فی الاحیاء انتہی ولابأس
 بذکر خلاصۃ کلامہ فی الاحیاء
 لیعلم نزاہۃ مؤلفہ حجۃ
 الاسلام مما نسب الیہ، وقیل۔
 ذلک نقد مر علیہ مقدمۃ وہی
 ان بعض علماء الہند اختصر
 الاحیاء اختصارا بلیغا سماہ
 عین العالم لم یسبق الی مثل
 اختصارہ مع تعدد مختصریہ
 فانہ اشار الی مقاصدہ فی
 اوراق قلیلۃ تکاد ان تکون
 من جوامع الکلم فلذا وضعت
 علی کتابہ شرحا لانه لفرط
 ما فیہ من الایجاز یکاد ان
 یعد من الغار وعبارۃ ذلک

چنانچہ احیاء العلوم کی عبارات اس پر دلیل ہیں
 احیاء العلوم میں جو کچھ آپ نے فرمایا اس کا خلاصہ
 ذکر کرنا مناسب ہو گا تاکہ آپ کی طرف
 منسوب کردہ چیزوں سے آپ کی برأت
 ظاہر ہو جائے۔ خلاصہ کلام بیان کرنے سے
 قبل ہم ایک مقدمہ بیان کرتے ہیں اور وہ یہ
 کہ ہندوستان کے کسی عالم نے احیاء العلوم
 کو مختصر کیا ہے اور یہ اختصار عدد درجہ کا ہے
 اس کا نام "عین العلم" رکھا ہے اگرچہ
 احیاء العلوم کے بہت سے مختصرات ہیں مگر
 اس جیسا اختصار کسی میں نہیں پایا جاتا
 انھوں نے چند ہی اوراق میں اسکو مختصر کر دیا ہے
 اس کے کلمات کو جوامع الکلم کہا جاسکتا ہے
 اسی لئے میں نے اس کی شرح کی کیونکہ یہ
 زیادتی اختصار کی وجہ سے پہلی بن کر
 رہ گئی ہے اس مختصر کی عبارت مع میری
 شرح کے دوسرے ورق کے آخر میں آئے گی
 یہ بہتر ہے کہ انسان چاروں اماموں میں سے
 جس کو اپنے نظریہ میں افضل سمجھے اختیار کرے
 کیونکہ اس طرح اس کا دل اسکے قول کو بخوبی
 قبول کرے گا۔ پھر ابو حنیفہ مالک اور شافعی

المختصر مع عبارة شرجی له و
تمام العبارة سیأتی فی آخر
الورقة الثانية "والاولی ان
یختار من الائمة الاربعة من ظن
انه افضل الاربعة واعلمهم
لان نفسه حنیئ تنقاد الی
قوله وتضع لرائه وتبادر
الی امتثاله والعمل به اکثر
ثم کل من ابی حنیفة ومالك
والشافعی رحمة الله علیهم امتاز
باقليم لا یعرف فی غیر اتباعه
او یكون اتباعه فی اکثر
قاعلیم الحجاز والیمن، والمصر
والشام، وحلب وعراق العرب
والعجم بالنسبة الی الشافعی
رحمه الله والغرب علی بالنسبة
الی مالك رحمة الله وکا الروم
والهند وما وراء النهر بالنسبة
لابی حنیفة رحمه الله ومن
ثمة قال المصنف کابی حنیفة
رحمه الله عندنا معشر الحنفیة

میں سے ہر ایک کسی نہ کسی ملک کے ساتھ
خاص ہو گئے کیونکہ کسی ملک یا تو ایک ہی
کے متبعین ہیں یا ان کی اکثریت ہے، مثلاً
حجاز، یمن، مصر، شام، حلب، عراق، عرب
عجم میں امام شافعی کے ماننے والوں کی
اکثریت ہے۔

اور مغرب کے وسیع و عریض خطہ میں
مالك کے متبعین کی کثرت ہے۔ روم، ہند
ماوراء النہر میں ابو حنیفہ کے متبعین کی
کثرت ہے۔ اس لئے مصنف نے کہا کہ
جیسے ابو حنیفہ ہمارے احناف کے نزدیک
کیونکہ مختلف سندوں سے وارد ہوا ہے
جن پر تفصیلی کلام عنقریب ہوگا....
ابو حنیفہ میری امت کے چراغ ہیں۔ (یا
سورج) اور ان کی فضائل میں ان کی
عبادت، خوف، زہد، سخاوت، باریک بینی
نکتہ سنجی مشہور ہیں اور ان چیزوں کے
ہوتے ہوئے ان کی فضیلت پر ایسی
روایات سے استدلال کرنا جنکے موضوع
ہونے پر محدثین کا اتفاق ہے غیر مفید ہے
خواب میں سنا گیا کہ خدا نے فرمایا کہ

فقد ورد من طرق ياتی الکلام
عليها مبسوطاً قريباً

ابو حنيفة سراج امتي وفضلہ
رحمہ اللہ وما اشتهر عنه من
العبادة والورع والزهد والسخاء
ورقة النظر وحدة الفکر يغني ان
يستدل لفضله بما اطبق
المحدثون على وضعه وسمع
في المنام الباري يقول انا عند
علم ابی حنيفة اى با الحفظ
والقبول والرضاء وانزال البركة
فيه وفي الاخذين به وسلم
المخالفون سبقه في الفقہ و
من ثمة قال الشافعي رحمہ اللہ
الناس في الفقہ عيال على ابی
حنيفة، وقال ايضاً من اراد ان
يعرف الفقہ فليلزم اباحنيفة
واصحابه وقال ايضاً قلت لمالك
كيف رأيت اباحنيفة فقال

رأيت رجلاً لو كلمك في الساريه ان يجعلها ذهاباً لقام بحجة
ولها دخل الشافعي بغداد قبره وصلى عنده ركعتين فلم يرفع

میں ابو حنيفةؒ کے علم کے پاس ہوں۔
یعنی اس کی حفاظت، اور قبول کرنا، راہی
ہونا اور برکت نازل کرنا انہیں اور ان کے
شاگردوں میں میرے ذمہ ہے اسی لئے تو
امام شافعیؒ نے کہا کہ فقہ میں لوگ ابو حنيفةؒ
کے محتاج ہیں۔ نیز فرمایا کہ
جو علم حاصل کرنا چاہے وہ ابو حنيفةؒ
اور آپ کے اصحاب کا دامن پکڑے۔ نیز
آپ نے فرمایا کہ

میں نے مالک سے دریافت کیا کہ آپ
نے ابو حنيفةؒ کو کیسا پایا؟ تو انھوں نے جواب
میں فرمایا کہ وہ ایسے تھے کہ آپ سے اگر
ستون کے بارے میں کہیں کہ یہ سونے کا
ہے تو ثابت کر کے ہی رہیں،

جب امام شافعیؒ بغداد آئے اور رکعت
نماز ان کی قبر کے پاس ادا کیں تو رفع یدین
نہ کیا، اور ایک روایت ہے کہ یہ دو رکعتیں
نماز صبح کی تھیں تو آپ نے ان میں قنوت
بھی نہ پڑھی۔

يديه في التكبير وفي رواية ان الركعتين كانتا صلاة الصبح
وانه لم يقنت فقليل له في ذلك فقال ادباً مع هذا الامام
ان اظهر خلافه بحضرته

وقال الفضيل بن عياض
وناھيك به جلالة " كان
ابو حنيفة معروفاً بالفقہ مشهوراً
بالودع، ومن عظیم ورعہ
ما قال الامام عبد اللہ بن
مبارک انه اراد شراء امۃ
فمکث عشرين سنة يستخیر
یشاور من ای سبی یشتری و
قال النضر بن شميل کان الناس
نیاماً عن الفقہ حتی ايقظهم
ابو حنیفة ودخل علی امیر المؤمنین
المنصور وعنده عیسی بن موسی
العابد الزاهد فقال للمنصور
هذا عالم الدنيا فقال له
المنصور عن اخذت العلم
قال عن اصحاب عمر عن عمر
وعن اصحاب علی عن علی
وعن اصحاب ابن مسعود عن

فضیل بن عیاض نے فرمایا (ان کی
جلالت شان محتاج بیان نہیں) کہ
”فقہ اور تقویٰ میں مشہور تھے آپ کے
ودع اور تقویٰ کا عالم یہ تھا کہ عبد اللہ
بن مبارک فرماتے ہیں کہ آپ
نے ایک باندی خریدنے کا ارادہ
فرمایا تو بیس سال مشورہ کرتے رہے
کہ کون سے قیدیوں میں سے خریدیں
لنضر بن شميل فرماتے ہیں کہ لوگ فقہ
سے غافل تھے۔ ابو حنیفہ نے ان کو
بیدار کیا۔ آپ منصور کے دربار میں آئے
تو اس وقت اس کے پاس عیسیٰ بن
موسیٰ عابد و زاہد موجود تھے انھوں
نے اس سے کہا کہ یہ دنیا کے بڑے
عالم ہیں۔ تو منصور نے آپ کے دریافت
کیا کہ آپ نے کس سے علم حاصل کیا؟
آپ نے فرمایا کہ میں نے عمر
کے ساتھیوں سے۔ انھوں نے

ابن مسعود فقال المنصور
لقد استوثقت ومع ذلك
اراد هلاكه في وقائع جرت
له معه واراد اعلیٰ ان یلی
القضاء فلم یقبل فضر بمائة
سوط وحبس الى ان مات
فی الحبس علی قول وضرب ایضا
عشرین سوطا علی ان یلی امر
بیت المال فابی ان یقبل وکان
یقول اذا جاء الحدیث عن
رسول الله صلی الله علیه وسلم
فعلی الرأس والعین او عن
اصحابه اخذنا ببعض اقوالهم
فلم نخرج عنها او عن التابعین
ناحناهم وکان یقوم کل
اللیل بعد ان کان یحیی نصفه
فاشار الیه انسان وهو یشی
فقال هذا هو الذی یحیی کل
اللیل

فلم یزل بعد یحیی کل
اللیل وقال انا أستحیی من الله

عمرؓ سے، علیؓ کے ساتھیوں سے انھوں
نے علیؓ سے، ابن مسعود کے ساتھیوں
سے، انھوں نے ابن مسعود سے، تو
منصور نے کہا کہ علم تو بہت پختہ
حاصل کیا ہے۔ لیکن اس اعتراف
فضل کے باوجود آپ کے ہلاک
کرنے کے درپے رہا، عہدہ قضا قبول
کرنے پر زور دیا مگر آپ نے قبول نہ کیا
تو ایک قول کے مطابق اس نے آپ کے
سو کوڑے لگوائے، اور پھر قید کر دیا۔
حتیٰ کہ آپ وہیں راہی ملک عدم ہوئے
نیز بیت المال کے عہدہ کے قبول نہ کرنے
پر آپ کو بیس کوڑے مارے گئے۔ آپ
فرماتے تھے جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
سے حدیث منقول ہوگی تو وہ ہمارے
سر آنکھوں پر ہے اور جب صحابہ کا قول
ہوگا تو اسے بھی لیں گے اور جب تابعین
کا قول ہوگا تو ہم اس کا مقابلہ کریں گے
پہلے آپ نصف شب تک عبادت
کرتے تھے لیکن ایک مرتبہ کسی نے
آپ کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ یہ

ان اوصف بعبادة ليس في وقال
بعضهم ما رأيت اصبر على الطوا
والصلوة والفتيا بركة من ابى
حنيفة انما كان كل الليل
والنهار في طلب الآخرة، وسمع
ها تفاني المنام وهو في الكعبة
يقول ان يا ابا حنيفة اخلصت
خدمتي واحسنت معرفتي فقد
غفرت لك اى لما كنت عليه
من اخلاص الخدمة باحياء
كل الليل وصيام اكثر الدهر
وبذل الجهد في نشر العلم
على وجه الدكبل، واحسان
المعرفة باتقان العلوم الظاهرة
والباطنة، واخلاص فيها و
رفض الدنيا واعراض عنها
رأساً والاقبال على الآخرة
وبذل الوسع في تحصيل سبيلها
ومن هذا صفاته اقرب الى
رجاء المغفرة له على وجه مخصوص
لا يبقى له ذرة تقصير ولهن

تمام رات عبادت کرتے ہیں تو اس روز
سے آپ نے تمام رات عبادت شروع
کر دی۔

کیونکہ آپ فرماتے تھے کہ مجھے اللہ
سے شرم آتی ہے کہ لوگ مجھ کو ایسی
عبادت سے متصف کریں جو مجھ میں نہیں
بعض علماء فرماتے ہیں کہ میں نے طواف
فتویٰ اور نماز پر صابر مکہ میں ابو حنیفہؒ
جیسا نہ دیکھا۔ غرض کہ شب روز طلب
آخرت میں رہتے۔ آپ کعبہ میں تھے کہ
آپ نے نداء غیبی سنی کہ اے ابو حنیفہؒ
تو نے میری خدمت اخلاص سے کی اور
میری معرفت اچھی طرح حاصل کی،
یعنی اس لئے کہ تم نے خلوص کا مظاہرہ
کیا۔ تمام رات نماز میں گذاری اور اکثر
بیشتر روزہ سے رہے اور علم کی نشر و
اشاعت میں کوشش کی ان علوم ظاہر
و باطنی میں مکمل عبور حاصل کیا جن سے
میری معرفت تک رسائی ہوئی دنیا
ترک کی اور آخرت کی طلب میں مقدر بھر
کوشش کی، اور جس شخص میں یہ صفات

اتبعك ببركة اخلاصك
واحسانك المذکورین الی
قیام الساعة

وفی هذا من البشری
له ولا تباعه ما یحمل الموفق
منهم علی بذل طاقتہ فی اقتفاء
اثار امامہ فیما کان علیہ من
تلك الاخلاق العلیة، والصفات
الطاهرة الزکیة التي قل ان
تجتمع الدلائل عارفین والآئمہ
المجتہدین وتلمذ له كبار
من المشائخ الآئمۃ المجتہدین
والعلماء الراسخین کا امام
الجلیل المجمع علی جلالتہ
وبراعته وتقدمه ونزھدہ
عبد اللہ بن المبارک و
کا امام اللیث بن سعد و
کا امام مالک بن انس،
وناہیک بھوکۃ الآئمۃ و
کا امام مسعر بن کذا مرو
زفر وابی یوسف ومحمد

پائی جائیں اس کی مغفرت کا ہونا
شک و شبہ سے بالاتر ہے اور تمھارے
مشہور زمانہ خلوص و احسان کے باعث
تمھارے متبعین کے لئے بھی مغفرت ہوگی
یہ انکے اور ان کے متبعین کے لئے
بہت بڑی بشارت ہے جو اس امر کا تقاضا
کرتی ہے کہ ان کے متبعین انکے بلند
اخلاق، اور پاک صفات (جو عارفین
والئمہ مجتہدین کا ہی نصیب ہیں) کو حاصل
کرنے کے لئے ان کے نقش قدم پر چلیں۔
بہت سے علماء راسخین اور ائمہ مجتہدین
آپ کے شاگرد ہوئے مثلاً امام جلیل
(سکے زہد و تقویٰ پر اجماع ہے) عبد اللہ
بن مبارک، امام لیث بن سعد، امام
مالک بن انس، ان علماء ہی کا تذکرہ
کافی ہے۔ اور ان کے علاوہ مسعر بن کذا مرو
زفر، ابویوسف اور محمد وغیرہم، عہدہ قضا
اور بیت المال کے کلید بردار کے
خندول کو ٹھکرا کر آپ نے شدید زانیات
برداشت کیں۔
اور یہ شخص اس لئے تھا کہ دنیا کے

وغيرهم ومثل لتقلد
القضاء ای لاجل ان يتولاه
وكذا مفااتيح خزائن بيت المال
ما تحصل من العقوبة والضرب
الشديد لهما ابی عن ذلك
اشار العذاب الدنيا على عذاب
الآخرة ومن ثم لما ذكر عند
عبد الله بن المبارك قال
اتذكرون رجلا عرضت عليه
الدنيا بحد افيرها ففر منها وما
خالط الظلمة مع سؤالهم له
في ذلك والحاكم عليه
تهديده ان لم يفعل، وما
قبل منهم شيئا قط، وان قل،
ومن ثمة لما ارسل عليه
ابو جعفر المنصور بعشرة آلاف
درهم على يد الحسين بن
القحطبة ولم يكت ردها
اوصى ابنه حنيفة انه اذا مات
ودفن بورد الحسين ففعل
فقال له رحمة الله على ابيك

عذاب کو آخرت کے عذاب پر ترجیح دی
اس لئے جب عبد اللہ ابن مبارک کے
سامنے آپ کا تذکرہ آیا تو آپ نے فرمایا
کہ کیا تم ایسے شخص کا ذکر کرتے ہو کہ
جس پر تمام دنیا پیش کی گئی مگر وہ اس
سے بھاگا، اور باوجود شدید مطالبہ کے
وہ ظالموں کے ساتھ شریک نہ ہوا
اور ان سے ادنیٰ سی چیز بھی کبھی ہدیہ
قبول نہ کی۔ چنانچہ ابو جعفر منصور نے
جب حسین بن قحطبة کے ہاتھ آپ کو
دس ہزار درہم بھجوائے اور آپ ان کو
واپس نہ کر سکے تو آپ نے اپنے بیٹے حمار
کو نصیحت کر دی کہ جب میں مرجاؤں
اور دفن ہو جاؤں تو وہ حسین کو واپس
کر دینا۔ چنانچہ انھوں نے یہ وصیت پوری
کر دی تو انھوں نے کہا کہ خدا تمہارے
باپ پر رحم کرے وہ اپنے دین کے
معاملہ میں بہت محتاط تھے۔ اور انھوں
نے لوگوں کو اپنے مذہب کی طرف اسی
وقت بلانا شروع کیا جبکہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کی طرف سے اشارہ ہوا۔ حالانکہ

لقد كان شحيحا على دينه وما
اشتغل بالدعوة اى بدعوة
الناس الى مذهب الا بالالا
شارة النبويه فى المنام اليه
ليدعوهم الى مذهب بعد ما
قصد الازواء والادستخفاء عنهم
تواضعا واحتقار النفس عن ان
يجعل لها حظا او يروى منها
اولها فعلا حسنا يستحق ان
يجعل دعايته الناس الى الاقتداء
والعمل به فلما جاء الاذن ممن
فوضت اليه قسمة خزائن الله
تعالى على مستحقها علم ان
ذلك امر حتم لا بد منه فدعا
الناس اليه حتى ظهر مذهب
وانتشر وكثرت اتباعه وخذلت
حسادة ونفع الله به شرقا وغربا
وعجما ورزق حظا وافرا فى اتباعه
فقاموا بتحرير اصول مذهب
وفروعه وامعنوا النظر فى منقوله
ومحقوله حتى صار بحمد الله

پہلے آپ کا پکا ارادہ تھا کہ اس امر کو
لوگوں سے پوشیدہ رکھیں، اور یہ شخص آپ
کی تواضع تھی کیونکہ آپ نہ چاہتے تھے کہ
نفس کو کوئی حظ حاصل ہو یا آپ ایسے
افعال کریں جن کی بنا پر آپ عامۃ الناس
کے مقتداء اور پیشوا بن سکیں۔ لیکن
جب خدا کی رحمت کے خزانے بانٹنے والے
حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی طرف سے اجازت آگئی تو آپ سمجھ گئے کہ یہ
معاملہ قطعی اور یقینی ہے تو آپ نے لوگوں کو
دعوت مذہب دی اور آپ کا مذہب پھیل گیا
اور متبعین کی کثرت ہوئی اور اللہ نے مشرق
مغرب، عرب و عجم کو آپ کے فیض سے مستفیض
کیا۔ پھر آپ کے متبعین آپ کے اصول کی
توضیح و تشریح میں مصروف ہوئے حتیٰ کہ
بحمد اللہ وہ محکم و مفید ہو گیا۔ اس کی
تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے کہ
آپ کے والد ثابت کو بچپن میں حضرت
علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں دعاء
کے لئے لایا گیا تو انھوں نے ان کے
اور ان کی اولاد کے لئے برکت کی دعاء

محکم القواعد معدن الفوائد
 ویؤید ذالک ما حکاہ بعض
 اصحاب المناقب ان ثابتاً والدہ
 اتی بہ وهو صغیر علی کرم اللہ
 وجہہ الکریم فدعا له بالبرکۃ
 ولذریۃ فکان ما اؤتیتہ ابو حنیفۃ
 من برکۃ تلک الدعویۃ وما استظل
 بحائط المذنبون حین اماتہ متقاضیا
 تورعاصنہ عن ان یرتفع بشیء
 من اثارہ دنیۃ واعلام الدنیا
 انه لا یرغب فی رفق منہ فان
 قبولہ منہ وان قل بطریق الشرع
 ینافی کمال المرؤۃ والورع و
 محاسن الاخلاق وکان لہ رحمہ
 اللہ من ذالک، ومن تجنب
 الشبہۃ ما امکنہ الخط الوافر و
 من ثمر تصدق بجمع مال اتی
 بہ وکیلہ الیہ لہا خلط بہ ثمن
 ثوب معیب ببع حال کونہ
 مخفیاً عیبہ من یأئدہ فہو
 وان لم یکن علیہ اثر لجهلہ

کی۔ چنانچہ یہ سب کچھ اسی دعاء کا فیضان
 تھا۔ جب آپ کسی مقروض سے قرض
 وصول کرنے آتے تو اس کی دیوار کے سایہ
 میں بھی نہ بیٹھتے۔ کیونکہ آپ اس کے کسی
 ہدیہ کو اس صلے میں قبول کرنا پسند نہ
 فرماتے تھے۔ کیونکہ ایسا کرنا شرعاً کمال
 مروت اور تقویٰ اور حسن اخلاق کے
 منافی ہے۔ آپ حرام اور شبہ حرام سے پوری
 احتیاط کرتے۔ اس لئے جب آپ کا ایک
 وکیل کپڑے کے اس معیوب تھان کو خرید
 والے کے مطلع کئے بغیر بیچ کر قیمت لایا تو
 آپ نے اس کے اور اس کے ساتھ بیچے ہوئے
 تمام کپڑے کی قیمت صدقہ کر دی۔ اب اگرچہ
 ان پر اس کا کچھ وبال نہ تھا کیونکہ یہ لاعلمی
 کی صورت میں ہوا۔ مگر چونکہ یہ مال مشتبہ
 تھا اس لئے اس سے احتراز ضروری ہوا
 کپڑا خریدنے والے سے لیکر پیسے اس لئے
 واپس نہ کئے گئے کہ خریدنے والے کا پتہ
 نہ چل سکا۔ باب التوبہ میں تفصیل سے اس
 کا ذکر آئے گا۔ کہتے ہیں کہ یہ مال بیس ہزار
 کا تھا۔ اسی قسم کے اور بھی بہت سے

لكن فيه شبهة ما دام المريد
ثمنه لمشتريه ويستردة كانه
للجهل بالمشتري مع اليأس من العلم به فتصدق به لما
يأتي مبسوطاً في باب التوبة قيل وكان المال ثلاثين الفاروق
له نظائر ذلك متعددة كما في كتب المناقب
ومن عظيم ورعه وزهده
ما مر من قصة الجارية التي اراد
ان يشتريها.

ومن ذلك ايضاً انه ترك
لحم الغنم، لما فقدت شاة في
الكوفة الى ان علم موتها لانه
سال عن اكثر ما تعيش فقيل
له سبعة سنين فترك اكل لحمها
سبعة سنين تورعاً منه لاحتمال
ان تبقى تلك الشاة الحرام
فيصادف اكل شيء منها فيظلم
قلبه اذ هذا هو شان اكل الحرام
وان انتفى الاثم للجهل بعين
الحرام ولاجل ذلك فان اهل
الورع بما سبقوا به غيرهم من
نور القلوب وتاهلهم لشهود

واقعات آپ کے ساتھ پیش آئے جن کا
ذکر کتب مناقب میں ہے
اس باندی خریدنے کا واقعہ ہے جو
گذر چکا۔

آپ کے زہد کی ایک مثال یہ ہے کہ
ایک مرتبہ کوفہ میں ایک بکری گم ہو گئی
تو آپ نے معلوم کیا کہ ایک بکری زائد
سے زائد کتنا عرصہ زندہ رہ سکتی ہے
تو پتہ چلا کہ سات سال چنانچہ آپ نے
اس مدت میں بکری کا گوشت کھانا ترک
کر دیا کہ مبادا اسی حرام بکری کا گوشت
ہو اور اس کو کھا کر دل پر سیاہی آئے
کیونکہ اکل حرام کا یہی نتیجہ ہے۔ اگرچہ
لا علمی کی صورت میں کوئی گناہ نہیں
یہی وجہ ہے کہ متقی اور پیرہیز گاہ حضرات
نور قلبی میں سب سے آگے آگے ہیں
پھر وہ حضرات محبوب میں حاضر باش

المحبوب وقيامهم في خدمته
بحسب طاقتهم واعراضهم
عن القواطع عنه طوق مقدروهم
وليس ما ذكر من مناقب هذا
الامير يراد به حصر مناقبه فيه
بل هو قطرة من بحر لا ساحل
له

ومن غررها انه صلى الفجر
بوضوء العشاء اربعين سنة،
فقل لهما الذي قوال على
هذا قال اني دعوت الله باسمائه
على حروف المعجم وهي
مجموعة في كل من ايتين الادوية
محمد رسول الله الى آخر
سورة الفتح، والثانية ثم
انزل عليكم من بعد الفم
امنة نعاها الآية في سورة
ال عمران وانه كان يختم
في رمضان ستين ختمة،
ختمة بالليل وختمة بالنهار
الى غير ذلك من مناقب آخر

ہیں اور اس حضوری میں مغل چیزوں
سے مقدور بھر بچتے ہیں۔ امام صاحب
کے جو مناقب ذکر کئے گئے ان سے
مراد آپ کے مناقب کا حصر کرنا نہیں
بلکہ یہ تو بحرنا پیدا کنار کا ایک قطرہ
ہے۔

آپ کے فضائل مشہورہ سے یہ بھی
ہے کہ آپ نے چالیس سال تک عشاء کے
وضو سے فجر کی نماز ادا کی۔ آپ سے
دریافت کیا گیا کہ آپ کو اس کی کیونکر
توفیق ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ میں نے
خدا کو اس کے ناموں سے حروف معجم کے
مطابق پکارا اور وہ اسماء ان دو آیتوں
میں جمع ہیں پہلی تو محمد رسول اللہ سے
اخیر سورۃ فتح تک دوسری ثم انزل علیکم
من بعد النعم امنة نعاسا۔ سورۃ آل عمران
کی مکمل آیت۔ آپ رمضان میں ساٹھ
قرآن ختم کرتے۔ تیس دن میں اور تیس
رات میں۔ ان کے علاوہ آپ کے بہت
مناقب ہیں جن کا شمار کرنا دشوار ہے

اللہ ان پر رحم کرے اور ان سے راضی ہو
 اور ان کو راضی کرے اور جنات فردوس
 میں ان کا ٹھکانا کرے۔ مختصر الاحیاء
 کا کلام میری شرح کے ساتھ ختم ہوا
 اور اس سے پتہ چلتا ہے کہ امام غزالی
 حجتہ الاسلام پر تعصب کا جو الزام
 لگایا گیا ہے اس سے آپ بری ہیں خدا
 آپ کو اس الزام سے دور رکھے۔

لہ یسر تعدادھا فرحبہ
 اللہ رضى الله عنه وارضاه و
 جعل جنات الفردوس متنقلہ
 ومثوا لا انتھی کلام مختصر
 الاحیاء مع شرحی لہ وبہ
 یعلم براءة الامام الغزالی حجة
 الاسلام مما نسب الیہ من
 التعصب حاشاء الله منہ

المقدمة الثانية

فی بیان امور ریم نفعها،
 ویقبح بالطالب جهلها اذ به
 یقع فی ورطة عظيمة ومحواة
 قبیحة غیر مستقیمه فتعین
 ایرادها اولاً وایضاح مالہ بما
 تعلق مجملہ ومفصلہ منها
 علیک ایہا الموفق ان أردت
 النجاة فی الآخرة والسلامة من
 خطر الوقیعة فی احد من اولیاء
 اللہ تعالی وارث نبیہ محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم وشرف
 وکرم ان تعتقد ان کل
 واحد من الذئمة المجتہدین و
 العلماء العالمین علی ہدی من
 اللہ ورضوان، وانہم کلہم
 مأجورون فی سائر الحالات باتفاق أئمة النقل والبرہان
 وقد روی البہیقی انہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال مہما

دوسرا مقدمہ

اس میں ایسے امور کا بیان ہے
 جن کا نفع عام ہے اور طالب علم کی ان
 سے ناواقفیت بری ہے کیونکہ اس
 ناواقفیت کے باعث انسان عظیم غلطی اور
 کج روی میں مبتلا ہو جاتا ہے تو ضروری
 ہوا کہ ہم اسے اجمال اور پھر تفصیل سے
 بیان کریں تاکہ اسے صاحب توفیق
 تیری نجات اخروی کا سامان ہو۔ اور
 تو خدا کے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے
 وارث اولیاء اللہ کی شان میں فروگزاشت
 کرنے سے محفوظ رہے۔ اور تمام ائمہ مجتہدین
 علماء و عاملین کے بارے میں اعتقاد
 رکھے کہ وہ سب ہدایت اور رضائے
 الہی پر ہیں اور وہ سب بہ اتفاق ائمہ
 تمام حالات میں مایور ہیں۔

بیہقی نے روایت کی ہے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب

أَوْ تَلِيْتُمْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَاَلْعَلَّ
 بِهِ فَلَاعْذَرٌ لَّاحِدٍ فِي تَرْكِهِ فَاِنْ
 لَمْ يَكُنْ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَسُنَّةُ
 مَا ضِيَعَتْ مِنْهُ، فَاِنْ لَمْ تَكُنْ سُنَّةُ
 مِنْهُ فَمَا قَالَ اصْحَابِي اِنْ اصْحَابِي
 بِمَنْزِلَةِ النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ فَاَيُّهَا
 اخَذَ تَحْرِيْبُهُ اهْتَدَى يَتِمُّ وَاخْتِلَافُ
 اصْحَابِي لَكُمْ رَحْمَةٌ فَقِيهِ اخْبَارُهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاخْتِلَافِ
 الْمَذَاهِبِ بَعْدَهُ فِي الْفُرُوعِ
 مِنْ مَنَازِلِ مَنْ اصْحَابُهُ الَّذِي
 هُوَ زَمَانُ الْهَدْيِ وَالْإِشَادِ
 الْمَشْهُودِ لَهُ مِنْ مَشْرِفِهِمْ
 بِأَنَّهُ خَيْرُ الْقُرُونِ عَلَى الْإِطْلَاقِ
 وَيُبْزَمُ مِنْ اخْتِلَافِهِمْ اخْتِلَافُ
 مَنْ بَعْدَ هُمْ لَانْ كُلِّ صَحَابِي
 مَشْهُورٌ بِالْفَقْهِ وَالرَّوَايَةِ
 اخَذَ بِقَوْلِهِ وَمَذْهَبِهِ جَمَاعَةٌ
 وَمَعَ ذَلِكَ رَضِيَ بِهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقْرَبَهُمْ عَلَيْهِ
 مَدَحُهُمْ حَتَّى جَعَلَ نَفْسَ

تمہارے پاس اللہ کی کتاب آئے تو
 اس پر عمل کرنا ضروری ہے اس کے
 چھوڑنے میں کسی کو گنجائش عذر نہیں
 اگر کتاب اللہ میں نہ ہو تو میری سنت
 نافذ ہے۔ ورنہ میرے اصحاب کا فرمان
 میرے اصحاب آسمان کے ستاروں کی
 مانند ہیں تو جس کا دامن تھام لو گے
 ہدایت پاؤں گے۔ میرے صحابہ کا اختلاف
 تمہارے لئے باعث رحمت ہے۔ اس
 حدیث میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 یہ خبر دی ہے کہ میرے بعد مذاہب میں
 فروعی اختلافات ہوں گے اور یہ اختلافات
 صحابہؓ ہی کے زمانے سے ہوں گے اور
 یہ زمانہ رشد و ہدایت کا زمانہ تھا جس
 کے لئے خیر القرون ہونے کی گواہی دی گئی
 اور جب صحابہ میں اختلاف ہو گا تو ان کے
 بعد والوں میں اختلاف کا ہونا لازمی
 ہے۔ کیونکہ ہر وہ صحابی جو فقہ و روایت
 میں مشہور ہے اس کا قول ایک جماعت
 نے قبول کیا۔ ان تمام چیزوں کے باوجود
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف

ذلك الاختلاف رحمة للامة
 وخيرهم في الاخذ بقول من
 شاء ومن اصحابه اللازم له
 الاخذ بقول من اراد ومن
 المجتهدين بعد هم الجارين
 على منوالهم والسالكين
 لسالكهم في اقوالهم وافعالهم
 وقد اقر صلي الله عليه وسلم
 اختلاف اصحابه في وقائع جرت
 لهم في زمنه ولم يعترض
 احد افيما قاله وراعه مخالفاً
 لما قاله نظيره وراعه كما يشهد
 بذلك وقائع كثيرة شهيرة
 من ذلك قصة اختلافهم
 في اسرى بدر فابو بكر ومن تبعه
 اشاروا باخذ الفداء منهم و
 عمر ومن اتبعه اشاروا بقتلهم
 فحكم صلي الله عليه وسلم بالاول ونزل
 القرآن بتفضيل الرأي الثاني
 مع تقرير الرأي الاول ففيه
 اوضح دليل على تصويب الرايين

اختلاف رضا مندی کا اظہار کیا بلکہ صحابہ
 کی اس پر تعریف کی اور اس اختلاف کو
 امت کے لئے باعث رحمت قرار دیا۔
 اور امت کو اختیار دیا کہ صحابہ میں سے
 جس کے قول پر چاہیں عمل کریں اس کا لازمی
 نتیجہ یہ ہوا کہ صحابہ کے بعد مجتہدین امت
 میں سے کسی ایک کے قول کو اختیار کر لینا
 جائز رہا کیونکہ یہ حضرات صحابہ ہی کے
 نقش قدم پر ہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اپنے زمانہ میں واقع ہونے والے
 واقعات میں صحابہ کو ان کے اختلافات پر
 باقی رکھا اور کسی کی نہ مخالفت فرمائی اور
 نہ ہی اعتراض کیا چنانچہ اس سلسلے میں
 بہت سے مشہور واقعات شاہد ہیں۔
 اسی سلسلے کی ایک کڑی صحابہ کا بدر
 کے قیدیوں میں اختلاف ہے۔ ابو بکرؓ اور ان
 کے ساتھیوں نے فدیہ لے کر چھوڑ دینے کا
 مشورہ دیا۔ جبکہ عمرؓ اور ان کے ساتھیوں
 نے قتل کر ڈالنے کا حکم دیا تو حضورؐ نے
 پہلے قول پر فیصلہ دیا اور قرآن نے دوسری
 رائے کو صحیح قرار دیتے ہوئے دوسری

وان كلا من المجتهدين
مصيب ولو كان الرأي الاول
خطائكم يحكم به صلى الله عليه
وسلم وقد اخبر تعالى بانه عين
حكمه بقوله لو لا كتاب من الله
سبق وطيب الفداء بقوله
تعالى فكلوا مما غنمتم حلالا
طيبا وانما وقع العتب على
اختيار غير الالف

ومن ثم كان اكثر ما يقع
الترجيح في المذاهب بالنظر
الى الالف فضل من حيث قرة
الدلة والقرب من الاحتياط
والورع وذلك في مسائل
معدودة لا من حيث مجموع
المذاهب وامّا بالنظر الى
التصويب فكله صواب وحق لا
شبهة فيه

ومن هذا كانت طريقة
الصوفية اعدل الطرق وافضلها
وهي الاخذ بالارشاد والاحوط

رائے کو افضل قرار دیا۔ دونوں آراء کے
صحیح ہونے کے سلسلہ میں یہ بہت واضح
دلیل ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے
کہ دونوں مجتہد صحیح ہیں۔ اگر پہلی رائے
غلط ہوتی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
اس کے مطابق فیصلہ نہ فرماتے خود اللہ
تعالیٰ نے خبر دی کہ یہ فیصلہ حضور اکرم صلی
اللہ علیہ وسلم کا ہے ارشاد فرمایا کہ "لو لا
کتاب من اللہ سبق الخ اور فدیہ کو حلال
فرمایا اور فرمایا کہ جو مال غنیمت ہاتھ لگا
ہے اسے کھاؤ اور تمہارے واسطے حلال
وطیب ہے اور عتاب غیر افضل کو اختیار
کرنے پر ہوا اس لئے مذہب میں اکثر و بیشتر
ترجیح افضلیت کے لحاظ سے واقع ہوتی
ہے جو قوت دلائل، قرب احتیاط، اور
ورع کے اعتبار سے ہوتی ہے۔ یہ
معدود سے چند مسائل میں ہے مجموعی
طور پر تو سب ہی صحیح ہیں

اسی وجہ سے صوفیاء کرام کا راستہ
اعدل ترین طریقہ اور افضل ترین طریقہ
ہے۔ صوفیاء کا طریقہ یہ ہے کہ ہر مسئلہ

فی کل مسئلہ بحیث یخرجون
من جمیع الاقوال ویأتون
بعبادۃ مجمع علی صحتها ویوافق
ذلك قول أئمتنا بحسن الخروج
من کل خلاف لم یضعف
مدارکہ ولم یخالف سنت
صحیحة ای مخالفة صریحة
لا یمکن تاویلها وقد صرحوا بانہ
یسن الوضوء من کل ما قبل فیہ
انہ ناقض، وکان ابن سیرین یصل
اذینہ مع وجہہ ویمسحہما مع
رأسہ ویمسحہما منفردتین
احتیاطا فی الكل وخروجا من
الخلافاً

ومن ذلك ایضا قصة اختلافهم
فی قوله صلی اللہ علیہ وسلم حین
اراد غزو بنی قریظہ لا یصلین
احدا الظہر الا فی بنی قریظہ
فانہم لما خرجوا من المدینہ
الیہم وقد ضاق وقت الظہر
اختلفوا فصلی جماعة منهم

میں اشد اور احوط کو اختیار کیا جائے
وہ چاہتے ہیں کہ تمام اقوال سے ہٹ کر
ایسی عبادت کریں جس کی صحت پر سب
کا اتفاق ہو۔ یہ بات ہمارے آئمہ
کے اس ارشاد کے مطابق ہے کہ ہر
ایسے اختلاف سے پرہیز اچھا ہے کہ
جس کا بانی ضعیف نہ ہو اور وہ قول
سنت، صریح، کے ایسا مخالف نہ ہو
کہ تاویل تاویل ہی نہ ہو اس لئے تصریح
کی گئی ہے کہ ہر وہ چیز جس کو ناقص وضو
بتایا گیا ہے اس کی وجہ سے وضو کر لینا
مسنون ہے ابن سیرین اپنے کالجہرے کے
ساتھ دھو تے تھے اور سر کے ساتھ ان کا
مسح بھی کرتے تھے۔ اسی سے صحابہؓ کے
اختلاف کا وہ واقعہ ہے جو اس وقت
پیش آیا جب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے بنو قریظہ سے جنگ کا ارادہ فرمایا آپ نے
فرمایا کہ تم سے کوئی شخص بھی نماز ظہر پڑھے
مگر بنو قریظہ میں پہنچ کر اب جب صحابہؓ مدینہ
سے نکلے تو نماز ظہر کا وقت تنگ ہو گیا اب
ایک جماعت نے تو نماز ظہر راستہ ہی میں

الظہر خشية خروج وقتها
واحتجوا بانہ صلی اللہ علیہ وسلم
انہا قال ذلك تخريضا على
الاستعجال ولم يرد اخراج
الصلوة عن وقتها فاستنبطوا
من النص معنى بينوا به ان
الحصر في قوله الا في بني قريظة
اضافي لا حقيقي وافتتح اخرون
عن صلاة الظهر الى ان وصلوا
بني قريظة بعد دخول وقت العصر
واحتجوا بانہ صلی اللہ علیہ وسلم
اطلق الحصر ولم يبينه
وكان المواد به حقيقة ثم
بلغه اختلا فهم وفعالهم فلم
ينكر على احد من الفريقين و
اقر كلا على ما فهمه اشارة
الى ان الكل مجتهدون
ما جورون على هدى من الله
تعالى فلا لوم على احد منهم
ولا ينسب اليه خلل ولا تقصير
لا سيما مع استحضارك لقوله

ادا کر لی کہ وقت نہ نکل جائے اور دلیل
یہ قائم کی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کا یہ فرمان محض اس لئے تھا کہ ہم تیز چل کر
جلد پہنچنے کی کوشش کریں۔ اب انہوں
نے نص سے یہ استنباط کیا کہ حضور علیہ
السلام کے قول الا فی بنی قریظہ میں حصر
اضافی ہے حقیقی نہیں۔ دوسری جماعت
نے نماز اذان کی اور بنو قریظہ میں پہنچ کر
اداکر چکی کہ عصر کا وقت داخل ہو چکا تھا
انہوں نے یہ استنباط کیا کہ آپ نے حصر
مطلق رکھا اور اس میں کچھ توضیح نہ فرمائی۔
پھر جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو
اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے کسی پر ناراضگی
نہ فرمائی اور ہر ایک کے فعل کو صحیح قرار دیا
اس میں اشارہ تھا کہ ہر دو فریق مجتہد ہیں
اور اپنے اجتہاد میں ماجر عند اللہ ہیں۔
سب ہدایت یافتہ ہیں ان میں سے کسی پر
نہ تو ملامت ہے اور نہ کسی پر الزام و تقصیر
ہی ہے بالخصوص جبکہ حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کے اس قول کو پیش نظر رکھا جائے
کہ تم جس کو بھی اپنا مقتدا بنا لو گے ہدایت

صلی اللہ علیہ وسلم فایما اخذتم
 بہ اہتد یتم فجع کل
 مہتدین فکیف مع ذلک ینب
 لاحد منهم خطاً او تقصیر و
 اخرج ابن سعد وابیہقی عن
 ابی بکر رضی اللہ عنہ انه قال
 کان اختلاف اصحاب محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم رحمة للناس
 واخرج ابن سعد عن عمر بن
 عبد العزیز رضی اللہ عنہ انه
 قال ما یسرنی باختلاف اصحاب
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 حمر النعم رواہ البیہقی بلفظ
 ما یسونی ان اصحاب محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم لم یختلفوا الاھم
 لو لم یختلفوا لم یکن رخصۃ۔

وہنا اراد ہرون الرشید
 ان یعلق موطا مالک فی الکعبۃ
 ویحمل الناس علی ما فیہ قال
 لہ مالک لا تفعل یا امیر المومنین
 فان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ

یافتہ ہو جائے گے آپ نے سب کو ہدایت
 یافتہ فرمایا تو اب کسی کو کیونکر خطا وار
 قصور وار ٹھہرایا جاسکتا ہے۔ ابن سعد
 اور بیہقی نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے
 روایت کی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
 اصحاب کا اختلاف لوگوں کے لئے
 رحمت تھا، ابن سعد نے عمر بن العزیز
 سے روایت کی وہ فرماتے ہیں کہ اصحاب
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اختلاف میرے
 نزدیک سرخ اونٹوں سے زیادہ بہتر اور
 اور بیہقی نے روایت کی کہ آپ نے فرمایا
 کہ اگر اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اختلاف
 نہ کرتے تو مجھے خوشی نہ ہوتی کیونکہ اگر
 اختلاف نہ ہوتا تو لوگوں کے لئے
 رخصت نہ ہوتی۔

جب ہارون رشید نے ارادہ کیا کہ
 امام مالک کی موطا کو کعبہ میں آویزاں
 کرائے اور لوگوں کو اس کی تعلیم پر
 ابھارے تو امام مالک نے منع کیا اور
 کہا کہ اے امیر المومنین ایسا نہ کیجئے کیونکہ

عليه وسلم اختلفوا في الفروع و
تفرقوا في البلدان وان اختلف
العلماء رحمة من الله تعالى على
هذه الامة، كل تتبع ما صح
عنده وكل مصيب وكل على
هدى فقال له هرون وفقتك
الله يا ابا عبد الله ووقع له
ذلك مع المنصور ايضا، لما
اراد ان يرسل الى كل مصر نسخة
من كتب مالك وياصرهم ان
يعملوا بها فيها ولا يتعدوا
الى غيره فقال له مالك لا تفعل
هذا فان الناس قد سبقوا
اليهم اقاويل وسمعوا احاديث
وروا روايات واخذ كل قوم
بما سبق اليهم وداؤا بها من
اختلف الناس فدع الناس
وما اختار اهل كل بلد منهم
لانفسهم ولما تفرقوا في الجهات القول
بان كل مجتهد مصيب
وان حكم الله تعالى

رسول الله صلى الله عليه وسلم کے صحابہ
فروع میں مختلف تھے اور علماء کا اختلاف
اس امت کے لئے باعث رحمت ہے
جس کے نزدیک جو بات صحیح ہے وہ اسکی
اتباع کرتا ہے اور سب حق و ہدایت پر ہیں
تو ہارون نے کہا کہ اے ابو عبد اللہ خدا
تمہیں توفیق دے یہی واقعہ آپ کو
منصور کے ساتھ پیش آیا جب منصور
نے ارادہ کیا کہ ہر شہر میں موطا کا ایک نسخہ
بھیج دے اور حکم دے کہ اس پر عمل کیا
جائے اور کسی کتاب پر عمل نہ کیا جائے تو امام
مالک نے فرمایا کہ آپ ایسا نہ کریں کیونکہ
لوگ بہت سے اقوال سن چکے ہیں اور ان
تک بہت سی احادیث پہنچ چکی ہیں اور
وہ مختلف روایات کر چکے ہیں اور ہر قوم
نے اس قول پر عمل کیا جو اس تک پہنچا۔
تو جس شہر کے لوگوں نے جو مذہب اختیار
کیا ہے ان کو اس پر چھوڑ دیجئے۔ اس
تقریر سے اس قول کی وجہ معلوم ہو گئی کہ
کہ ہر مجتہد حق پر ہے۔

اللہ کا ہر حکم ہر واقعہ میں نطن مجتہد

فی کل واقعة تابع لظن
المجتهد وهو احد القولین
للائمة الاربعة ونسب ترجیح
لاكثر الشافعية والحنفية
والباقلانی ولا ینافیہ الخبر
الصحیح المصرح بان للمصیب
اجرین» وللمخطئ اجر لانه
محمول کما قال الحافظ
الجلال السیوطی علی ان المخطئ
من المجتهدین انما اخطأ فی
عدم ادراکہ الا فضل
والادلی کما عتب علی الصحابة

کے تابع ہے اور یہ آئمہ اربعہ کے دو
قولوں میں سے ایک قول ہے اس کی
ترجیح اکثر شافعیہ اور حنفیہ اور باقلانی
کی طرف منسوب ہے اس کے مخالف
یہ حدیث صحیح نہیں کہ مصیب کو دو ثواب
ملیں گے اور مخطی کو ایک کیونکہ یہ بقول
حافظ جلال الدین سیوطی اس پر محمول
ہے کہ خطا کرنے والے مجتہد نے افضل
وادلی کے پہچاننے میں خطا کھائی
جیسے کہ صحابہ کو فدیہ اختیار کرنے پر
ہوا۔ کیونکہ وہ افضل نہ تھا۔ اگرچہ
صحیح تھا۔

فی اختیار الفداء لانه غیر الافضل مع انه حکم صواب»

فقہانے فرمایا کہ جس شخص نے چار
رکعت والی نماز اجتہاد سے چار مختلف
سمتوں میں اس طرح پڑھی کہ ہر سمت
میں ایک رکعت تو اس پر قضاء نہیں
حالانکہ یہ قطعی بات ہے کہ تین رکعات
قبلہ کی طرف نہ ہوئیں۔

حضرت عمرؓ کا اجتہاد حد کے
بارے میں مختلف ہوا جس میں آپ نے

وقد قال الفقهاء فیمن صلی
رباعیۃ الی اربع جهات کل
رکعة الی جهة بالاجتہاد لا
قضاء علیہ مع القطع بان ثلاث
رکعات منها الی غیر القبلة»

واختلف اجتہاد عمر رضی
اللہ عنہ فی الحد یقضی فیہ

بقضایا مختلفة وكان يقول
ذلك على ما قضينا وهذا على
ما نقضى

واخرج البیهقی مرسل
ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يقضى القضاء وينزل
القرآن بغیر ما قضی فیستقبل
حكم القرآن ولا یرد قضاءه
الاول انتهى

وفيما قاله واستدل به
نظروا ضم لا سيما ما ذكره
آخر اذا اجتهدا صلى الله
عليه وسلم معصوم من الخطاء
على الصواب بخلاف اجتهد
غيره

ونقل الكردري عن الشافعي
رحمه الله ان المجتهدين
القائلين بحكمين متباينين
بمنزلة رسولين جاءا بشريعتين
مختلفتين وكلهما حق و
صدق

مختلف فیصلے دیتے آپ فرماتے تھے
کہ یہ فیصلہ ہم دے چکے ہیں اور اب یہ
فیصلہ دیتے ہیں۔

بیہقی نے مرسل روایت کی کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیصلہ فرما
دیتے تھے اور قرآن میں اس کے خلاف
فیصلہ صادر ہوتا تو آپ قرآن کا فیصلہ
قبول فرماتے لیکن آپ اپنے فیصلہ کو بھی
واپس نہ لیتے بیہقی کے اس قول پر اعتراض
ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا
اجتہاد خطا سے بچا ہوا ہے اور اس میں
صواب ہی متعین ہے، ہاں دوسروں
کے اجتہاد میں یہ بات نہیں۔

کردری نے امام شافعی سے روایت
کی دو مجتہد جو دو مختلف قول کرتے ہیں ان
کی مثال ایسی ہے جیسے دو رسول دو مختلف
شریعتیں لے کر آئے وہ دونوں حق اور
صحیح ہیں۔ امام مازری کہتے ہیں کہ یہ کہنا
کہ حق دونوں طرف ہے اکثر اہل تحقیق

وقال الامام المازری
القول بان الحق فی طرفین
هو ما علیه اکثر اهل التحقيق
من العلماء والتکلمین وهو
مروی عن الائمة الاربعة
واحتجوا بانہ صلی اللہ علیہ
وسلم جعل له اجرا ولو لم
یصب لم یؤجر

واجابوا عن اطلاق الخطا
فی الخبر بانہ محمول علی من
ذهل عن النص واجتهد فیما
لا یسوغ الاجتهاد فیہ من
القطعیات مما خالف الاجماع
فان مثل هذا اذا اتفق الخطاء
فیہ هو الذی یصح اطلاق
الخطاء فیہ

واما من اجتهد فی مسئلة

لیس فیہا نص ای قاطع ولا اجماع فلا یطلق علیہ الخطاء
واطال الامام المازری فی تقریر ذلک =

وفی الشفاء لعیاض القول
بتصویب المجتہدین هو الحق

علماء اور متکلمین کا مذہب ہے اور یہی
ائمہ اربعہ سے منقول ہے ان کی دلیل یہ
ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
خطا کار کو ماجر قرار دیا اور اگر وہ
فی الواقع حق پر نہ ہوتا تو ماجر کیوں
ہوتا اب رہی یہ بات کہ حدیث میں
اس کو خطا کیوں کہا گیا۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس
شخص کے بارے میں ہے جو نص کی
طرف سے غیر متوجہ رہا اور ایسی اشیا
میں اجتہاد کیا جس میں اجتہاد جائز
نہ تھا مثلاً قطعیات جن میں اجماع کی
مخالفت ہو کیونکہ ان جیسے مسائل میں
اجتہاد کیا جس میں نہ تو نص قطعی ہے
اور نہ اجماع تو اس پر خطا کا اطلاق
نہیں کیا جاسکتا۔ امام مازری نے اس
کی مفصل تقریر کی۔

شفاء قاضی عیاض میں ہے کہ
مجتہدین ثواب پر ہیں ہمارے نزدیک

والصواب عندنا = وقد قال
صاحب جمع الجوامع والمتكلمون
عليه ونعتقد ان ابا حنيفة
وما لكا والشافعي واحمد و
السفيانين والاوزاعي وابن
جرير وسائر أئمة المسلمين
على هدى من الله تعالى، ولا
التفات الى من تكلم فيهم
بهاهم برئون منه، فقد
أوتوا من العلوم الدنية و
المواهب الالهية والاستنباط
الدقيقة والمعارف العزيرة
والدين، والورع والعبادة، و
الزهادة، والجلالة بالمحل
الذي لا يسامى انتهى»

ورأى بعض الأئمة النبي
صلى الله عليه وسلم وساله عن
اختلاف المجتهدين، فقال
كل في اجتهاده مصيب فذكر له
الرأي قول ابي حنيفة المجتهد
مصيبان والحق في واحد وقول

بھی حق و صواب یہی ہے صاحب جمع
الجوامع نے کہا اور متکلمین کا بھی یہی
قول ہے کہ ہم یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ
ابو حنیفہ، مالک، شافعی، احمد،
دونوں سفیان، اوزاعی اور ابن جریر
اور باقی تمام ائمہ مسلمین ہدایت پر
ہیں جن لوگوں نے ان پر اعتراضات
کئے ہیں وہ اعتراضات قابل التفات
نہیں اور یہ حضرات ان سے بری ہیں
کیونکہ یہ حضرات علوم لدنیہ، مواہب الہیہ
دقیق استنباط، قیمتی معارف، دین
درع، عبادۃ، زہد اور جلالت شان
میں وہ مقام رکھتے ہیں جس کا کوئی
مقابلہ نہیں کر سکتا۔

کسی امام نے حضور علیہ الصلوٰۃ
السلام کو خواب میں دیکھا تو دریافت
کیا کہ مجتہدین کے اختلاف کی کیا حیثیت
ہے تو آپ نے فرمایا کہ ہر ایک اپنے
اجتہاد میں حق پر ہے تو اس شخص نے
عرض کی کہ ابو حنیفہ فرماتے ہیں دونوں

الشافعی المجتهد ان مصیب
ومخطی معفو عنه“ فقال صلی
اللہ علیہ وسلم ہما قریبان
فی المعنی وان کا نام مختلفان
فی اللفظ فقلت ایتھما اولیٰ با
الاخذ من الفريقین فقال صلی
اللہ علیہ وسلم کلا ہما علی
الحق“

ومنها علیک ایضا ان
تعتقد ان اختلاف آئمۃ المسلمین
من اهل السنة والجماعة فی
الفروع نعمة کبیرة ورحمة
واسعة وفضیلة واضحة وله
سر لطیف اذ راکہ العلماء العالمون
وعنی عنہ الجاہلون، حتی قال
بعضہم ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم جاء بشرع واحد فمن
این مذاہب اربعة“ ووجه
ذلك ان اللہ تعالیٰ خص هذه
الشریعة برفعہ عن اهلها
الاصار والاثقال التي کانت

مجتہد صواب پر ہوتے ہیں مگر حق ایک کے
ساتھ ہوتا ہے اور امام شافعی کا قول
ہے کہ دونوں مجتہد صواب پر ہیں اور خطا کا
کو معاف کیا جائے گا تو آپ نے فرمایا
کہ یہ دونوں قول معنی میں قریب ہیں
اگرچہ الفاظ میں مختلف ہیں تو اس نے
دریافت کیا کہ کس فریق کے قول پر
عمل کرنا چاہیے تو آپ نے فرمایا کہ دونوں
حق پر ہیں۔

آپ کو یہ اعتقاد رکھنا چاہئے کہ
آئمہ مسلمین اہل سنت وجماعت کا
فروعی اختلاف بڑی نعمت ہے اور
عظیم رحمت ہے اور اس میں لطیف کھید
ہے جس کو علماء عالمین نے پایا اور
جاہل اس سے اندھے رہے۔

حتیٰ کہ بعض کہنے لگے کہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی شریعت لیکر
آئے تو یہ مذاہب اربعہ کہاں سے آگئے
اس کی وجہ یہ ہے کہ اس شریعت کی
خصوصیت یہ ہے کہ وہ بوجہ جو دوسری

على الامر قبلها كتحتم القصاص
 في شريعة موسى عليه السلام انه
 ارسل بالجلال الصوف وتحتم
 الديانة في شريعة عيسى عليه السلام
 والتحخير بينهما في شريعتنا
 وكقرض محل النجاسة من
 البدن في شرعهم وغسلها بالباء
 في شرعنا. ومن ثمة استعظموها
 نسمة القبلة، وكتبهم فانها
 لا تقرأ الا على حرف واحد
 وكتابنا يقرأ على حروف سبعة
 بل عشرة كل ذلك لقوله تعالى
 يريد الله بكم اليسر ولا يريد
 بكم العسر، وقوله عز قائلًا
 وما جعل عليكم في الدين
 من حرج.

وقال صلى الله عليه وسلم

شریعت کے ماننے والوں پر تھے اس امت
 سے اٹھائے گئے ہیں۔ جیسا قصاص کا
 متعین ہونا موسیٰ علیہ السلام کی شریعت
 میں کیونکہ آپ محض شان جلالی کے ساتھ
 مبعوث کئے گئے، اور عیسیٰ کی شریعت میں
 دیت متعین تھی اور ہماری شریعت میں
 دونوں چیزوں کا اختیار ہے یا موسیٰ
 علیہ السلام کی شریعت میں مقام نجاست
 کا کاٹ ڈالنا اور ہماری شریعت میں اس
 کا پانی سے دھو ڈالنا اسی لئے قبلہ کی تبدیلی
 ان پر گراں گزری یا انکی کتابیں کہ وہ ایک
 ہی قرأت پر پڑھی جاتی ہیں اور ہماری
 کتاب سات پر بلکہ دس قرأتوں پر پڑھی
 جاتی ہے۔ یہ صرف اسلئے کہ خدا کا فرمان
 ہے کہ اللہ تمہارے ساتھ آسانی چاہتا
 ہے تنگی نہیں۔ نیز فرمایا اللہ نے تم پر
 دین میں کچھ حرج اور تنگی نہیں رکھی۔
 اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

ما وكا متناء النسم في شريعة اليهود وجواز في شرعنا ومن ثمة استعظموها

لہ اور جیسے یہود کی شریعت میں نسخ کا نہ ہونا اور ہماری شریعت میں ہونا۔

بعثت بالحنيفة السمحة،
 فمن سماحتها وسيرها ورفع
 الاضرار عنها وقوع اختلاف
 ائمتنا في الفروع لكون المذاهب
 على اختلافها كشرائع متعددة
 حتى لا يضيق الامر عليهم
 بالترام شيء واحد وحتى يثاب
 كل عامل بهذا هب صحيح و
 يمدح عليه وحتى ان من
 راي له فسحة في غير مذهبه جازله
 بشرطه الانتقال اليه والعمل
 به وكل هذه نعمة عظيمة
 الهوقع واسعة الرفق لا سيما وهي
 مودنه بغاية رفعة صلى الله عليه
 وسلم وتمييزه على بقية الانبياء
 بالتوسعة لاجله على امته
 بتخييرهم في الامور الواحدة
 بالعمل بكل ما فيه سهولة لهم
 لتصويب كل مجتهد منهم
 ومدحه وان فرض خطوه وقد قر
 السبكي ان جميع الشرائع السابقة

کہ میں آسان شریعت حنفیہ دیکر بھیجا گیا
 ہوں اور اس کی آسانی کی شکل یہی ہے
 کہ ہمارے آئمہ نے فروع میں اختلاف کیا۔
 کیونکہ مذاہب کا اختلاف متعدد شریعتوں
 کے مانند ہے اور یہ اس لئے کہ ایک ہی چیز کے
 لازم کر دینے سے دشواری اور تنگی ہو جاتی ہے
 پھر اس کا فائدہ یہ بھی ہے کہ ہر مذہب پر
 عمل کرنے والے کو اجر دیا جائے گا اور اس
 کی ستائش کی جائے گی حتیٰ کہ اگر کوئی شخص
 دوسرے امام کے مذہب میں آسانی پائے
 تو اس کی شرائط کے ساتھ وہ اس کی طرف
 منتقل ہو سکتا ہے اور اس پر عمل پیرا
 ہو سکتا ہے اور یہ سب عظیم نعمتیں ہیں،
 بالخصوص یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی
 رفعت شان اور آپ کی امتیازی حیثیت
 کے ہم پلہ ہے کہ آپ کی خاطر امت پر فراخی
 کی گئی ہے کہ ان کو اختیار دیا گیا ہے کہ ایک
 ہی چیز پر وہ جس طریقہ میں سہولت پائیں
 عمل کریں، کیونکہ ان میں سے ہر مجتہد مصیب
 ہے اور اس کی تعریف کی گئی ہے اگر اس کی
 خطا کا امکان بھی ہے۔ سبکی نے ثابت کیا

شرائعہ صلی اللہ علیہ وسلم و
 الانبیاء صلوٰۃ اللہ علیہم
 کالنواب عندہ نہ نبی و آدم
 بین الروح والجسد، فهو اذ ذلک
 بنی الانبیاء و هذا هو المعنی
 قوله صلی اللہ علیہ وسلم بعثت
 الی الناس كافة فهو مبعوث
 الی الخلق کلہم من لدن آدم
 الی قیام الساعة انتھی و اذا تقر
 ان شرائع الانبیاء شرائعہ
 زیادة فی تعظیمہ، فالشرائع
 التی استنبطها اصحابہ و تابعوہم
 باحسان من اقوالہ و افعالہ علی
 تنوعها شرائع متعددة له من
 باب اولی خصوصاً وقد اخبر بوقوعها
 و وعد بالہدایة علی
 الاخذ بها و رضی بہا و مدحنا علیہا
 وجعل ذلک رحمة اتی رحمة و
 منة اتی منة کما مر بیان ذلک
 و من ثمة لہا جعل اختلاف هذه
 الامة رحمة اخبر بان اختلاف

ہے کہ تمام پچھلی شریعتیں حضور اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کی شریعت میں موجود ہیں اور
 دیگر انبیاء کرام علیہ السلام آپ کے نابین کے
 مانند تھے کیونکہ آپ اس وقت نبی ہو چکے تھے
 جبکہ ابھی آدم آب و گل ہی کے درمیان تھے
 اور یہی آپ کے اس فرمان کا مقصد ہے
 کہ میں تمام لوگوں کی طرف مبعوث کیا گیا
 ہوں گویا آپ تمام مخلوق کی طرف رسول
 ہیں از آدم تا قیام قیامت جب یہ ثابت
 ہو گیا کہ تمام شرائع آپ کی شریعت میں
 ہیں آپ کی عظمت کی زیادتی کے لئے تو
 وہ شرائع جو آپ کے صحابہ اور تابعین نے
 آپ کے اقوال سے مستنبط کی ہیں وہ باوجود
 اختلاف کے آپ ہی کی شریعت ہیں آپ نے
 ان شرائع کے پیدا ہونے کی خبر دی
 اور ان پر عامل ہونے والوں سے ہدایت کا
 وعدہ فرمایا۔ اور اس پر راضی ہوئے اور
 ہماری تعریف کی اور اس کو عظیم رحمت
 اور احسان قرار دیا جیسا کہ اس کا بیان
 گذرا اور چونکہ اس امت کے اختلاف
 کے رحمت ہونے کی خبر دی اس لئے

الامر السابقة هلاك وعذاب
 اى لا نلهم لم يوسع لهم كما
 وسع لهذه الامة فكان اختلافهم
 محض كذب، ويقول على انبيائهم
 بما هم بريئون منه ومنها يتأكد
 عليك غاية التاكيد الذى لا رخصة
 فيه ان لا تفضل بعض المذاهب
 على بعض يودى الى تنقيص
 المفضل عليه فان ذلك يودى
 الى المقت والخزى فى الدنيا و
 الآخرة وسياقى عن الله تعالى
 افتر مال من اذى لى وليا فقد
 اذنت بالحرب وعلما المسلمين
 العاصون كلهم اولياء الله تعالى
 من غير شك ولا ريب وكثيرا
 ما يودى التفضيل الى الخصام
 القيم بين السفهاء ومن لا
 خلاق لهم ولا دين ولا تقوى
 الى ان يظهر من بعضهم قبيح
 العصبية وحمية الجاهلية
 ويفضى ذلك بهم الى ترجيح

سابقہ امتوں کے اختلاف کو باعث
 ہلاکت ہونے کو بتایا کیونکہ ان کے لئے
 یہ وسعت اور گنجائش نہ رکھی گئی تھی تو
 ان کا اختلاف محض جھوٹ اور انبیاء
 پر بہتان تراشی تھا جس سے وہ قطعاً
 بری تھے۔

اس سے یہ بات بخوبی واضح
 ہو جاتی ہے کہ آپ کسی ایک مذہب کو
 دوسرے پر اس انداز سے ترجیح نہ دیں
 جس سے مذہب مرجوح کی توہین و تنقیص
 ہوتی ہو کیونکہ یہ دنیا و آخرت دونوں کی
 رسوائی کا باعث ہے عنقریب اس
 حدیث قدسی کا بیان آئے گا جس میں
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس نے میرے ولی
 کو ایذا پہنچائی تو میں نے اس سے اعلان
 جنگ کر دیا۔ اور مسلمانوں کے علما بلاشبہ
 اولیاء اللہ ہیں، کبھی ایک کو دوسرے
 پر ترجیح دینے کے سلسلے میں، بے وقوف
 بے نصیب، خدا ناترس لوگوں میں سخت
 جھگڑا ہو جاتا ہے جس کے نتیجہ وہ جاہلانہ
 حمیت و عصبیت کے مظاہرے کرتے ہیں

مدھب امامہ واطلاق لسانہ
فی غیرہ بعدہم ادب وغفلہ
تامة عما یترتب بسبب ذلك
من المقت والخزی والی ان
نیتصر بعض مقلدی مخالفہ
لامامہ فیرد علی الاول ویطلق
لسانہ فیہ ویعدی الی امامہ
ویطلق لسانہ فیہ زاعما ان
ذلك من باب مقابلة الفاسد
بالفاسد ولوعرض کلام کل
منہما علی امامہ لئلا یجرہ عنہ
وتبرامنہ وھجرہ لاجلہ ولو
قوعہ بقبیح ما ارتکبہ فی
شرك المقت والردی اذ ربا
أیس من موقر علی الھدی و
قد اخبر ابن عباس رضی اللہ
عنہما بان سبب ہلاک الادم
السابقة مراؤھم وخصوماتھم
فی دین اللہ حفظنا اللہ من
وعیرھذا البساک وحشرنا
فی زمرة اولیک الائمة فانتا

اپنے امام کے مذہب کی ترجیح کے ساتھ ہی
یہ لوگ دوسرے امام کے لئے اپنی زبان کو
بے لگام کر دیتے ہیں پھر بات یہاں تک
پہنچ جاتی ہے کہ ہر ایک اپنے امام کی
تائید کرتا ہے اور دوسرے کی تردید
کرتا ہے اور فاسد کا مقابلہ فاسد
سے کے اصول پر عمل شروع ہو جاتا ہے
لیکن اگر انکی باتوں پر ان کے ائمہ مطلع
ہوں تو انھیں سخت جھڑکیں اور برأت
ظاہر کریں کیونکہ ایسے لوگ دام ہلاکت
میں پڑ جاتے ہیں اور بسا اوقات
ان کے سوء خاتمہ کا خطرہ لاحق ہو جاتا ہے
چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے خبر دی
کہ پہلی امتوں کے ہلاک و برباد ہونے
کی وجہ یہی تھی کہ وہ خدا کے دین میں لڑتے
جھگڑتے تھے، خدا ہم کو ان دشوار گزار
راہوں سے محفوظ رکھے اور ہم کو ائمہ کے
زمرہ میں اٹھائے کیونکہ ہم ان سے محبت
کرتے ہیں انکی عزت کرتے ہیں تاکہ ہمارا
حشر ان کے ساتھ ہو۔ کیونکہ حضور اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کسی سے

نجلهم وتعظمهم بها نرجو به
 ان نحشر معهم على الارائك
 ان من احب قوم احشر معهم
 كما اخبر به مورثهم
 مشرفهم وكفى من انتقص
 احدا منهم ان يحرم
 هذه المرافقة في ذلك
 المجمع الاكبر وان ينادى
 عليه فيه هذا عدد اولياء
 الله فليس له الا الخزي و
 العذاب " في الحشر "

محبت رکھے گا اس کا حشر اسی کے ساتھ
 ہوگا، جو شخص ان ائمہ میں سے کسی کی توہین
 کرتا ہے تو اس کے لئے سزا کے طور پر یہی
 کافی ہے کہ وہ اس عظیم اجتماع (قیامت)
 میں انکی صحبت سے محروم کیا جائے گا
 اور خدا کے دوستوں کا دشمن کہہ کر پکارا
 جائے گا تو اس کے حصے میں رسوائی اور
 عذاب کے سوا کیا آئے گا۔

المقدمة الثالثة

فيما ورد من

تبشير النبي صلى الله عليه

وسلم بالامام ابى حنيفة

رحمه الله

اعلم ان اعظم ذلك واجله

واوضحه واكمل ما اخرج البخاري

ومسلم عن ابى هريرة والونعيم

عنه والشيرازي والطبراني عن

قيس بن سعد بن عبادة والطبراني

عن ابن مسعود رضي الله عنه

ان النبي صلى الله عليه وسلم

قال لو كان العلم عند الثريا

لتناوله رجال من ابناء فارس و

لفظ الشيرازي وابى يعنم لو كان

العلم معلقا عند الثريا ولفظ

الطبراني عن قيس لا تناوله العرب

لنا له رجال من ابناء فارس و

لفظ مسلم لو كان الايمان

عند الثريا لتناوله رجال من

تيسر مقدمه ان روايات میں

کہ جن میں نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم نے ابو حنیفہ کی

بشارت دی۔

ان سب سے زائد واضح اور کامل

وہ روایت ہے جو، بخاری، مسلم نے

ابو ہریرہ سے اور ابو نعیم سے ابو

نعیم نے، اور شیرازی اور طبرانی نے

قیس بن سعد بن عبادہ سے اور طبرانی نے

ابن مسعود سے روایت کی کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علم اگر ثریا

کے پاس بھی ہوتا تو اس کو اولاد فارس

میں سے کچھ لوگ حاصل کرتے۔ شیرازی

اور ابو نعیم نے الفاظ یہ ہیں کہ ”اگر علم

ثریا سے لٹکا ہوتا“ اور طبرانی کے الفاظ

یہ ہیں کہ عرب اگرچہ اس کو حاصل نہ کر سکتے

لیکن اولاد فارس کے کچھ لوگ حاصل

کر لیتے، حافظ محقق جلال الدین سیوطی

ابناء فارس قال الحافظ المحقق
الجلال السيوطي هذا الأصل
صحيح يعتمد عليه في البشارة بابي
حنيفة رحمه الله وفي الفضيلة
التامة له نظير الحديث الذي
في مالك رحمه الله وهو قوله
صلى الله عليه وسلم يوشك ان
يضرب الناس اكباد الرابل يطلبون
العلم فلا يجدون اعلم من عالم
المدينة والحديث الذي في
الشافعي رحمه الله وهو قوله
صلى الله عليه وسلم لا تسبوا
قريشا فان عالمها يهدأ الارض
عليها وهو حديث حسن له
طرق كثيرة وزعم بعضهم
وضعه وزيهوه وشنعوا على
زاعمه ومخترعه قال العلماء
عالم المدينة في الحديث
الاول مالك وعالم قریش
في الحديث الثاني الشافعي قال
بعض تلامذة الجلال وما جزا

نے کہا کہ یہ حدیث ابو حنیفہؒ کی بشارت
میں اصل صحیح ہے۔ جیسے کہ ایک حدیث
امام مالک کی فضیلت میں وارد ہوئی
اور وہ یہ ہے کہ قریب ہے کہ لوگ
اونٹوں پر سوار ہو کر تلاش علم میں نکلیں
گے تو مدینہ کے عالم سے بڑا کوئی عالم
نہ پائیں گے۔ یا جیسے کہ ایک حدیث امام
شافعیؒ کی فضیلت میں وارد ہوئی کہ
قریش کو گالی نہ دو کیونکہ ان کا عالم زمین
کو علم سے بھر دے گا۔ یہ حدیث حسن ہے
اور کثیر سندوں سے مروی ہے بعض
لوگوں کا گمان ہے کہ یہ حدیث ضعیف
ہے چنانچہ انھوں نے اس کے واضع کو
بڑا بھلا کہا ہے، علماء فرماتے ہیں پہلی
حدیث میں عالم مدینہ امام مالکؒ ہیں۔
اور دوسری میں عالم قریش امام شافعی
ہیں۔ جلال الدین سیوطی کے بعض
شاگردوں کا کہنا ہے کہ ہمارے شیخ
نے اس بات کا یقین کیا کہ اس
حدیث سے مراد ابو حنیفہؒ ہی ہیں کیونکہ
ان کے زمانے میں انبائے فارس سے

به شيخنا من ان الامام اباحنيقة
هو المراد من هذا الحديث ظاهراً
لا شك فيه لانه لم يبلغ احد اى
في زمنه من ابناء فارس في العلم
مبلغه ولا مبلغ اصحابه وفيه
معجزة ظاهرة للنبي صلى الله
عليه وسلم حيث اخبر بما سبقه
وليس المراد بفارس البلد المعروف
بل جنس من العجم وهم
الفارس وسياق ان جد الامام
ابي حنيفة منهم على ما عليه
الكثرون، وفي خبر عن
الديلمي خيرا لعجم فارس
قال الجلال وبهذا الخبر اى
المتفق على صحة يستغنى عن
الخبر الموضوع المروي في حق
ابي حنيفة رحمه الله تعالى
تليد المذکور اشار شيخنا
بهذا الى رد ما ذكره بعض
اصحاب المناقب ممن ليس
له دراية بعلم الحديث فان

کوئی شخص ان کا سا مبلغ علم نہ رکھتا تھا
بلکہ ان کے شاگردوں کے مبلغ کا بھی
مد مقابل نہ تھا۔ اور یہ حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کا ظاہری معجزہ ہے کہ آپ نے
آئندہ ہونے والی بات کی خبر دیدی اور
فارس سے مراد خاص شہر نہیں ہے
بلکہ عجمی قوم ہے جن کو فارسی کہتے ہیں۔
ابھی ہم بتائیں گے کہ ابو حنیفہؒ کے دادا
فارسی ہی تھے اور یہی اکثر کا قول ہے۔

دیلمی کی ایک حدیث میں ہے کہ
عجمیوں میں بہتر فارسی ہیں جلال الدین
فرماتے ہیں کہ اس متفق علیہ صحیح حدیث
کے ہوتے ہوئے گھڑنت احادیث کی ابو
حنیفہؒ کے فضائل میں ضرورت نہیں رہتی
جلال الدین کے شاگرد کا کہنا ہے کہ ہمارے
شیخ کا ارشاد اصحاب مناقب کی
بیان کردہ اس روایت کی جانب ہے
جس کے سلسلہ رواۃ میں کذاب اور ضعیف
راوی ہیں۔ اس روایت کے لفظ
یہ ہیں کہ میری امت میں ایک شخص
ابو حنیفہ نامی ہوگا وہ قیامت تک

فی سندہ کذا بین وضاعین و
لفظ خبرها یكون فی امتی
رجل یقال له ابو حنیفة
النعمان هو سراج امتی الی
یوم القيامة و فی لفظ یكون فی
امتی رجل اسمه النعمان و کنیة
ابو حنیفة هو سراج امتی هو
سراج امتی، و فی لفظ سیاتی
من بعدی رجل یقال له نعمان
بن ثابت و یکنی ایا حنیفة یحیی
دین اللہ تعالیٰ و سنتی علی یدیه
و فی لفظ فی کل قرن من امتی
سابقون و ابو حنیفة سابق
هذہ الامة

و فی لفظ عن ابن عباس
رضی اللہ عنہما یطمع بعد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بد ر علی جمیع خراسان یکنی
بانی حنیفة

و فی لفظ اخر عنہ ان الراي
لحسن و انه یكون بعد ناری

میری امت کا سورج ہے اور ایک روایت
میں ہے کہ میری امت میں ایک شخص
ہوگا جس کا نام نعمان اور کنیت ابو حنیفہ
ہے وہ میری امت کا سورج ہے۔
اور ایک روایت میں ہے کہ میرے
بعد عنقریب ایک شخص آئے گا جس کا
نام نعمان بن ثابت اور کنیت ابو حنیفہ
ہوگی وہ اللہ کے دین اور میری سنت کو
زندہ کرے گا۔ اور ایک روایت میں
ہے کہ ہر صدی میں سابقین ہوں گے
اور ابو حنیفہ تمام امت کے سابق
ہیں۔

اور ابن عباس سے مروی ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تمام
خراسان پر ایک چاند طلوع کرے گا۔
جس کی کنیت ابو حنیفہ ہے اور انہی کے
روایت ہے کہ رائے اچھی ہے اور بیشک
ہمارے بعد رائے حنیف ہوگی جس
سے تابقائے اسلام احکام جاری ہوں

حنیف مجری بہ الاحکام ما بقی
 الاسلام و انہ کوا یئنا و احکامنا
 یقوم بہ رجل یقال لہ نعمان
 بن ثابت الکوئی و یکنی بابی
 حنیفۃ و هو من اهل الکوفۃ
 جہید فی العلم و الفقہ یصرف
 الاحکام علی وجہہا حنیفی
 الدین و الراۃ الحسن و فی
 لفظ عن ابن سیرین انہ لما
 قص علیہ منامہ الادی قال لہ
 انکشف عن ظہوک و یسارک
 فکشف فرأی بین کتفیہ
 او عضد یسارہ خالہ فقال
 صدقت انت ابو حنیفۃ الذی
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فی حقہ یخرج من امتی
 رجل یقال لہ ابو حنیفۃ بین
 کتفیہ خالہ“

و فی روایۃ علی یسارہ
 خال یحیی دین اللہ تعالیٰ
 و سنتی علی یدیہ و ہذا کلہا

گے اور بے شک وہ ہماری رائے اور
 احکام کی طرح ہوں گے اس کا بانی
 ایک شخص ہوگا جس کو نعمان بن ثابت
 کوئی کہا جائے گا اور اس کی کنیت ابو حنیفہ
 ہوگی وہ اہل کوفہ سے ہوگا علم وفقہ
 میں پوری کوشش کرنے والا ہوگا
 احکام کو ان کے صحیح طریق کے موافق
 چلائے گا دین حنیفی اور رائے رکھے
 گا اور ابن سیرین کے الفاظ یہ ہیں۔

جب انھوں نے اپنا خواب
 بیان کیا تو ابن سیرین نے کہا کہ آپ اپنی
 پیٹھ اور بائیں بازو کھولئے آپ نے
 کھولا تو آپ کے دونوں شانوں یا بائیں
 بازو کے قریب تل تھا تو بول اٹھے
 کہ آپ نے سچ کہا آپ ہی ابو حنیفہ
 ہیں جس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میری امت
 میں ایک شخص ابو حنیفہ نامی ہوگا جس
 کے شانوں کے درمیان تل ہوگا اور
 ایک روایت میں ہے کہ بائیں بازو
 پر تل ہوگا۔ وہ اللہ کے دین اور

موضوعات لا تروج علی من
 له ادنی الباطن بنقد الحدیث
 وقد اوردھا ابن جوزی فی
 الموضوعات واقره الذہبی
 وشيخنا الحافظ الجلال السيوطی
 فی مختصریہما والحافظ ابو الفضل
 شیخ الاسلام ابن حجر فی لسان
 المیزان وتبعہم الامام الحافظ
 الذی انتہت الیہ ریاستہ
 مذہب ابی حنیفہ فی زمنہ
 الشیخ قاسم الحنفی ومن ثمتہ
 لم یورد شیاً منها اثبتہ الحدیث
 الذین صنفوا فی مناقبہ کالطحاوی
 وصاحب طبقات الحنفیہ
 محی الدین القرشی وآخرین
 کلہم خفیون ثقات اثبات
 نقاد لہم اطلاع کثیرا نکلی
 حاصل کلام تلمیذ الجلال
 رحمہما اللہ تعالی ومن
 اطلع علی ما یاقی فی هذا الکتاب
 من احوال الامام ابی حنیفہ

میری سنت کو زندہ کرے گا یہ سب
 حدیثیں موضوع ہیں جس کو تھوڑا سا
 بھی فن تنقید حدیث سے لگاؤ ہے
 اس کے سامنے یہ نہیں چل سکتیں
 ابن جوزی نے ان کو موضوعات کی
 فہرست میں رکھا ہے۔ ذہبی اور ہمارے
 شیخ حافظ جلال الدین نے اپنی اپنی
 مختصر میں اس کی تائید کی اور حافظ
 ابو الفضل شیخ الاسلام ابن حجر نے
 لسان المیزان میں بھی تائید کی اور ان
 کی اتباع کرتے ہوئے امام حافظ مذہب
 ابو حنیفہ کے رئیس اعظم شیخ قاسم حنفی
 نے بھی تائید کی۔ اس لئے ائمہ حدیث
 جنہوں نے آپ کے مناقب لکھے انہوں
 نے اس قسم کی کوئی حدیث نہ لکھی مثلاً
 طحاوی، اور صاحب طبقات حنفیہ
 محی الدین قرشی وغیرہم اور یہ سب حنفی
 پیغمبر علم والے نقاد ہیں ان کی معلومات
 وسیع ہیں، یہ تھا حاصل جلال الدین
 کے کلام کا خلاصہ جس شخص کو امام ابو حنیفہ
 کے اخلاق و کرامات، سیرت و کردار کے

وكرامة واخلاقه وسيرة علم
انه غنى عن ان يستشهد على
فضله بخير موضوع اولفظ موضوع
لا سيما مع ما تقرّر من حديث
البخارى ومسلم وغيرهما المحمول
على ابى حنيفة كنظر ائمة من
العجم ومن هو اعلى منه
واجل كسلطان فارسى رحمه الله
وما يصلح للاستدلال
به على عظم شان ابى حنيفة
رحمه الله ما روى عنه صلى
الله عليه وسلم انه قال ترفع
ترينته الدنيا سنة خمسين
ومائة ومن ثمة قال شمس
الآئمة الكرورى بفتح الكاف
ان هذا الحديث محمول
على ابى حنيفة لانها مات
تلك السنة رحمة الله
عليه

متعلق اس كتاب سے معلوم ہو گا وہ
سمجھ لے گا کہ آپ کی شان گھڑنت اور
موضوع روایت کی محتاج نہیں،
بالخصوص اس حدیث کی موجودگی
میں جو بخاری و مسلم نے روایت کی
جس کا مصداق ابو حنیفہؒ اور ان کے
امثال ہیں یا وہ جوان سے اعلیٰ اور
بزرگ تر ہیں جیسے سلمان فارسی
رحمۃ اللہ۔

ابو حنیفہؒ کی شان میں حضور
علیہ السلام کے اس ارشاد سے بھی
استدلال ہو سکتا ہے کہ دنیا کی
رونق سنہ ایک سو پچاس میں اٹھ
جائے گی اسی لئے شمس الائمہ کروری
(کاف کے زیر سے) نے فرمایا کہ یہ حدیث
ابو حنیفہ پر صادق آتی ہے کیونکہ آپ
ہی کا اس سنہ میں انتقال ہوا۔
رحمۃ اللہ علیہ۔

پہلی فصل ان اسباب کے بیان میں
جن کی وجہ سے یہ کتاب
تالیف ہوئی

پہلے تو وہ روایت ہے جس کی راوی
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں اور جس کی سند حسن
ہے بلکہ مسلم نے اس کو اپنی صحیح کے
مقدمہ میں۔ اور ابن خزمیہ نے اپنی صحیح
میں ذکر کیا کہ حضور علیہ السلام نے
فرمایا کہ ہم لوگوں کو ان کے مقام پر
رکھیں اور خرائطی کی ایک روایت میں ہے
کہ لوگوں کو ان کے مقام پر رکھ، بھلائی
میں بھی اور برائی میں بھی اور ایک روایت
میں ہے کہ ہم لوگوں کو ان کے مقام پر
رکھیں اور لوگوں کو اپنی عقلوں سے
دیکھیں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ
جس نے لوگوں کو ان کے مقام پر رکھا
وہ بری الذمہ ہے دوسرے یہ کہ خطیب نے
اپنی تاریخ اور ابوالفرج ابن جوزی نے
اپنی منتظم میں چند ایسی چیزوں کا ذکر
کیا ہے جو ابو حنیفہ کی شایان شان

”الفصل الاول فی
بیان الاسباب الحاملة
على تالیف هذا الكتاب“

الاول ما جاء عن عائشة
رضی اللہ عنہا عن النبی صلی
اللہ علیہ وسلم بسند حسن
بل ذکرہ مسلم فی مقدمۃ
صحیحہ وابن خزیمة فی
صحیحہ قالت امرنا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان ننزل
الناس منازلہم فی روایۃ
للخرائطی انزل الناس منازلہم
فی الخیر والشر فی آخری انزلوا
الناس منازلہم وراؤہ والناس
بعقولکم وجاء عن علی کرم
اللہ وجہہ من انزل الناس
منازلہم رفع المؤمنۃ عن
نفسہ

الثانی ”انہ وقع فی
تاریخ الخطیب ومنتظم

ابی الفرج بن الجوزی ذکر
اشیاء تنافی کمال ابی حنیفة
رحمہ اللہ علی ان الخطیب
ذکر من فضائلہ بعد ذلت
باسانید المشہورۃ صایبہ
العقل ذکرہ بل کل من جاء
بعده انہا یتجد فی ترجیہ
الامام منہ" وکذلک وقع
فی المنحول المنسوب للامام
الغزالی حجة الاسلام ذکر
اشیاء من ذلک" وانہا قلنا
المنسوب لادہ لم یعم نسبتہ
جہیج ما فی هذا الكتاب الیہ
فیحتمل ان تكون تلك الالفاظ
الشیعیۃ اختلفت علیہ بدلیل
انہ مدحہ فی کتاب اعیاء علو
الذین المتواتر عنہ بما یلیق
بکمال ابی حنیفة رحمہ اللہ
واجاب بعض المحققین من
الحنفیۃ کہا مریانہ بتقدیر
صدورہذا من الغزالی

نہیں لیکن اس کے بعد خطیب نے آپ کے
کمالات میں چند چیزیں مشہور اسانید سے
ذکر کی ہیں، یہ چیزیں محیر العقول ہیں
بلکہ ان کے بعد والے علماء امام صاحب
کے حالات بیان کرنے میں اس سے
مدد لیتے ہیں اسی طرح منحول (جو امام
غزالی طرف منسوب ہے) میں چند
چیزیں مذکور ہیں۔ منسوب اس لئے
کہا گیا ہے کہ اس کی تمام باتیں امام
کی نہیں، اس لئے یہ عین ممکن ہے کہ
یہ ناموں الفاظ امام غزالی کے نہیں
بلکہ کسی نے ان کے سرکھوپ دیئے
ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ تو اپنی
کتاب اعیاء علوم الدین (جس کی نسبت
ان کی طرف تواتر سے ثابت ہے) میں
ان کے حسب شان ان کی تعریف کرتے
نظر آتے ہیں احناف کے محققین علماً
نے جواب دیا ہے کہ اگر بالفرض یہ
کتاب غزالی ہی کی ہے تو یہ ان کے
ابتدائی حالات کی تصنیف ہے آپ
ابتداء میں متعصب فقہاء کی تردید میں

فہر فی حال ابتداء امرہ حین
 کان شان الفقہاء المتعصبین
 فلما توفی عن ذلک وظهر اخلاقہ
 ووصل الی ما وصل الیہ من
 الکبریات رجع عن ذلک و ذکر
 الحق فی کتاب الاحیاء کما
 یدل لذلک قولہ فیما حدث
 من الخلافات والمجادلات
 فیہا والتحریرات والتصنیفات
 فایاک وان تحوم حولہا فاجتنہا
 اجتناب السم القاتل فانہ الداء
 العضال وهو الذی رد الفقہاء
 کلہم لطلب المناست والمباہات
 علی ما سیأتیک تفصیل غوائلہا
 وافاتہا وهذا الکلام رجا یسم
 من قائلہ فیقال الناس اعداء
 ما جہلوا ولا تظن ذلک فعلی
 الخبیر سقطت واقبل ہذہ
 النصیحة ممن ضیع عمرہ فیہ
 زمانا وزاد فیہ علی الاولین
 تصنیفا وتحقیقا وجدادہ وبیانا

مشغول تھے لیکن جب اخلاق کے
 اعلیٰ مراتب پر فائز ہو گئے اور معراج
 کمالات پر پہنچ گئے تو ان باتوں سے
 رجوع فرما کر جو حق بات تھی اپنی کتاب
 احیاء دین میں لکھ دی چنانچہ آپ نے
 پیدا شدہ اختلافات اور اختلافات
 تصنیفات کے بارے میں فرمایا کہ ان
 سے اس طرح پرہیز کرو جیسے زہر قاتل
 سے پرہیز کیا جاتا ہے۔ کیونکہ یہ لاعلاج
 مرض ہے اور یہی چیز وہ ہے جس میں
 فقہانے بحث اور مباحثہ سے روکا
 ہے چنانچہ اس کے مضامین نقصانات
 کا بیان ہم کریں گے۔ بسا اوقات
 یہ بات سننے والے کہہ دیتے ہیں کہ
 جو چیز لوگ نہیں جانتے اس کے دشمن
 بن جاتے ہیں لیکن آپ یہ خیال نہ
 کریں کیونکہ یہ ایسے تجربہ کار شخص کی
 نصیحت ہے جس نے اس دشت کی
 سیاحت میں اپنی عمر کا ایک طویل حصہ
 گنوا دیا اور تصنیف و تالیف تحقیق
 و تحقیض میں اپنے اسلاف پر گئے

ثم اللهم الله تعالى رشده و
اطلعه على عيبه فهجروه واشتغل
بنفسه انتهي، وكذا لك وقع
كما مر بسط الكلام فيه من
بعض المتعصبين ممن يسئ
بالغزالي حتى ظن انه الامام
حجة الاسلام وليس كذلك
وانها هو شخص آخر مجهول له
تأليف مستقل في الحط الشنيع
على ابي حنيفة رحمه الله مع
نراهة وبرائة عما نسب اليه
فيه على انه غير بعيد ان بعض
الزنادقة والهر ومين من
الخير اختلق ذلك ونسبه الى
ذلك الامام الكبير والعلم
الشهير الذي هو حجة الاسلام
ليروج على الناس ما افتراه
فكان بسبب ذلك ممن اضله
الله واعماه فحينئذ تعين على
كل من قدر على تزبيف ما
في الكتب وتسفيها ان يبطل

سبقت لے گیا پھر اللہ نے اس کی
رہبری فرمائی اور اس کو اس کے عیوب
دکھائے تو اس نے اس مشغلہ کو چھوڑ
دیا اور اپنے نفس کی طرف متوجہ ہوا۔
اور یہ کام کسی متعصب کا ہے جس کا
نام غزالی ہے اور جس کو حجة الاسلام
سمجھ لیا گیا۔ حالانکہ امر واقعہ یہ نہیں
یہ تو ایک مجہول شخص ہے جس نے ایک
مستقل کتاب لکھی ہے جس میں امام
صاحب کی توہین کی ہے۔ اور امام
صاحب ان تمام اعتراضات سے
بری ہیں جو اس کتاب میں آپ پر
لگائے گئے ہیں اور یہ بھی ممکن ہے
کہ بعض بے دینوں نے یہ الزام
حجة الاسلام امام غزالی کے سر تحقوب
دیا ہو تاکہ لوگ اس کے دھوکے میں
آجائیں تو ایسا شخص اپنی اس حرکت
سے گمراہ اور ہدایت الہی سے اندھا
ہو گیا، اس کام کے بعد اب اس
کتاب کو اور اس میں لکھی باتوں کو
غلط سمجھنا چاہئے اور اس کے گھڑنے

جميع ما فيها وان يكذب واضيها
ومختلفيها بما اطبق عليه العلماء
المعتبرون والائمة المجتهدون
من تعظيم ذلك الامام الاعظم
والحبر المقدم امتثالا لاحاديث
السابقة واللاحقة»

الثالث تبين خطأ المتعصبين
في قولهم ما تكلمنا في ابى حنيفة
وغيره الا لان ذلك متعين علمه
علينا للتباين احوال الرجال
وتمايز اوصافهم التي عليها
مدار الرواية والنقد والكمال
وكلامهم هذا من منوال كلام
الخوارج الذي قال فيه علي كرم
الله وجهه الكريم لما احتجوا
عليه به كلمة حتى اريد بها باطل
فكذلك كلام اولئك كلام حتى
في نفسه لكن اريد به باطل
داعي باطل ان لم يعتد وافي
ذلك الاعلى كلمات صدرت
من بعض معاصريه في حق

والوں کی تکذیب و تردید کرنی چاہئے
کیونکہ علماء مجتہدین اور ائمہ کرام سب
ہی امام اعظم کی تعظیم و تکریم کرتے ہیں۔
تاکہ آپ کے بارے میں وارد شدہ
سابق و لاحق احادیث کے ماننے والے
قرار پائیں۔ تیسرے یہ کہ جب ان
متعصب لوگوں کو بتایا جاتا ہے کہ
ابو حنیفہؒ اور ان جیسے دیگر حضرات
کی شان میں آپؐ نے جو کہا ہے وہ غلط
ہے اور آپؐ خطا پر ہیں تو وہ کہتے ہیں
کہ صاحب ہمیں تو ان کے بارے میں
یہی معلومات بہم پہنچ چکی ہیں۔ کیونکہ
اس کا دار و مدار راویوں پر ہے جن کی
روایات مختلف ہوتی ہیں ان کی یہ
بات خوارج کے اس قول کی طرح ہے
جس کے جواب میں حضرت علیؑ نے
کہا تھا کہ بات تو حق ہے مگر ارادہ اس
سے باطل کا ہے اسی طرح ان لوگوں کی
بات تو ٹھیک ہے مگر اس سے مقصود
غلط ہے۔ اور باطل و غلط کیوں نہ ہو
کیونکہ انھوں نے محض ان باتوں پر بھروسہ

حسد الہ علی ما اتاہ اللہ من
فضلہ ام یحسدون الناس علی
ما اتاہم اللہ من فضلہ وکذا
صدر من بعض من جاء بعدہ
کلمات نسبوا الیہ لا تصدر
من لہ ادنی کمال بل دین
ولیس قصد ہمراہ لا شینہ
واخبار ذکرہ ویابی اللہ الا
ان یتمر نورہ ولو کرہ المشرکون
وکفاهم فی زجوہم ونکالہم
ما جاء عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم یسند جید ایہا رجل
اشاع علی رجل بکلمتہ وهو منھا
بری یشینہ بہا فی الدنیا کان
حقا علی اللہ تعالیٰ ان یحبسہ
فی جہنم حتی یاتی بنفاذ ما قال
وفی روایت صحیحہ من قال
فی مومن بہا لیس فیہ اسکنہ
اللہ تعالیٰ روغتہ الخیال حتی
یخرج مہا قال ولیس بخارج
ورد غتہ الخیال لفتہ فسکون

کر لیا جو امام صاحب کے بعض معاصرین
نے ان کی شان میں کی تھیں اور یہ ان کا
حسد ہی تھا کہ عطاے الہی پر کیونکر حسد
کیا جاسکتا ہے اسی طرح ان کے بعد میں
آنے والے بعض حضرات نے کچھ ناگفتہ بہ
کلمات ان کی طرف منسوب کر دیتے ہیں
جو ایک صاحب کمال تو کیا بلکہ ایک
متدین انسان سے بھی متصور نہیں اور
اس سے مقصد صرف یہ ہے کہ امام صاحب پر
عیب لگایا جائے اور انکی شہرت پر زو
آئے لیکن خدا اپنے نور کو پورا ہی کر کے
بے گناچا ہے مشرک کتنا ہی برا کیوں نہ
منائیں، ان لوگوں کی تردید کو یہ حدیث
ہی کافی ہے جو سند صحیح سے مروی ہے کہ
جس شخص نے کسی شخص کی جانب سے ایسی
بات مشہور کر دی، جس سے وہ فی الواقع
بری ہو تو اللہ تعالیٰ اسے جہنم میں اس وقت
تک قید رکھے گا جب تک وہ شخص اپنی
کبی ہوئی بات کو سچ نہ کر دکھائے۔ اور
ایک روایت صحیحہ میں ہے کہ جس نے کسی
مومن کے بارے میں ایسی بات کہی

جس سے وہ بری ہو اللہ اس شخص کو جہنم والوں کے پیپ میں رکھے گا حتیٰ کہ وہ اس سے نکلنے کی راہ پیدا کر لے اور وہ راہ پیدا نہیں کر سکے گا۔

چوتھے یہ کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ ان ائمہ اسلام میں ہیں جو خدا کے اس فرمان کا مصداق ہیں کہ ”آگاہ ہو جاؤ بلاشبہ اللہ کے اولیاء کو نہ ڈرے اور نہ غمگین ہوں گے جو ایمان لائے اور تقویٰ کرتے تھے ان کے لئے بشارت ہے دنیا اور آخرت کی زندگی میں۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان ائمہ مجتہدین علماء و عاملین میں سے ہر ایک مجیر العقول کمالات رکھتا تھا۔ اور ان سے ایسے احوال و کرامات کا صدور ہوتا تھا جن کا سوائے جاہل معاند کے کوئی انکار نہیں کر سکتا تھا تو یہ حضرات دراصل شریعت و حقیقت کے جامع تھے۔

اس تقریر و تمہید سے واضح ہوا کہ جو بھی ان میں سے کسی کی توہین کرے گا راندہ بارگاہ ایزدی ہوگا اور غضب

الذال البہلۃ فمعجۃ فحاء
معجۃ مفتوحة فموحدة
عصارة اهل النار كما في
حديث موفوع

الرابع تبين انه رحمة
الله كسائر ائمة الاسلام ممن
صدق عليهم قوله تعالى الا
ان اولياء الله لا خوف عليهم
ولا هم يحزنون الذين امنوا
وكانوا يتقون لهم البشري
في الحياة الدنيا وفي الآخرة
ووجه ذلك الصدق ان كلا
من اولئك الائمة المجتهدين
والعلماء العاملين صحت عنه
كمالات باهرة للعقول واحوال
وكرامات لا ينكرها الا المعاند
الجهول فلهذا اولياء على
الحقيقة والجامعون بين
الحقيقة والشریعة واذ قد
تمهد ذلك فمنتقص احد منهم
من حقت عليه كلمة

الہی کا مستحق بنے گا۔ کیونکہ ایسے شخص نے خدا سے جنگ مول لی ہے اور جو اللہ سے جنگ کرے گا وہ ابدی ہلاکت میں پڑے گا۔ ہم اس سے خدا کی پناہ مانگتے ہیں۔

الطرد والمقت كيف وهو قد ا
دخل نفسه في النار طاقته له
به من محاربة الله تعالى
ورسوله ومن حارب الله هلك
هلاكا ابديا لغوذا بالله من
ذلك

اس کی دلیل وہ روایت ہے جسکو بخاری و دیگر ائمہ حدیث نے پندرہ سے زائد سندوں سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس نے میرے ولی کی تذلیل کی یا ایذا دی، یا امانت کی مختلف روایات ہیں، اور ایک روایت میں ہے کہ مومنین کے ولی کی، تو میں اس سے اعلان جنگ کر دوں گا، ایک روایت میں ہے کہ وہ میری جنگ کا مستحق ہوگا، اور ایک روایت میں ہے کہ اس نے مجھ سے اعلان جنگ کر دیا۔ اللہ تعالیٰ کا قول لی طرف لغو ہے اور مستقر بھی ہو سکتا ہے، کیونکہ وہ حال ہے اور نکرہ ہونے کی بنا پر ذوالحال سے مقدم کر دیا

والدليل على هذا ما رواه
الائمة البخاري وغيره من طرق
كثيرة تزيد على خمسة عشر
طريقا عن جماعة من الصحابة
رضوان الله عليهم اجمعين
عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ان الله تعالى قال من
عادى اواذلى اداذى اواهان
روايات لي وليا وفي رواية ولي
المومنين فقد اذا انت اى
اعلمته بالحرب وفي رواية
فقد استحل محاربتى وفي
اخرى فقد بارزنى بالمحاربة
وقوله لي طرف لغو ويجوز ان
يكون مستقرا لانه حال

قدمت علی صاحبها لتتکبیرہ
 والمحاربة فیہ من باب یخادعون
 اللہ وعاقبت اللص وحکمة
 ایتارة المخاطبة بما ینفعهم
 اذ الحرب ینشأ من العداوة
 الناشئة عن المخالفة وغایتها
 اللازمة لها الهلاك ای من
 کره من احبته عادانی وعاندنی
 ومن عاندنی فقد تعرض لاهلکی
 ایاہ اشد الهلاك وافظع ناطق
 الحرب واریدہ زمها واذ قد
 علمت هذا علمت ان فیہ
 من الوعيد الشدید والزجبالا
 صکید والمنع البلیغ ما یحصل
 من له ادنی مسکة من عقل
 فضلا عن دین علی ان یتجنب
 الخوص فی شی ما ینتقص به
 احدا من ائمة الاسلام ومصابیح
 الظلام وان یبالغ فی البعد عن
 ایدائهم بوجه من الوجوه فانه
 یؤذی الاموات ما یؤذی الاحیاء

گیا ہے، اور اس حدیث میں محاربہ
 اسی طرح ہے جس طرح یخادعون اللہ
 میں مخادعہ اور عاقبت اللص معاقبہ
 ہے اور اس سے مراد ہلاکت ہے یعنی
 جس نے میرے پسندیدہ بندوں کو
 برا جانا اس نے مجھ سے دشمنی اور عناد کیا
 واس نے اپنے آپ کو ورطہ ہلاکت میں
 ڈال لیا تو جنگ کا لفظ بول کر اس کا
 لازمی نتیجہ مراد لیا گیا۔ جب اپنے اس
 حدیث میں وارد شدہ سخت وعید کو
 سن لیا تو آپ بخوبی سمجھ سکیں گے کہ
 جس میں تھوڑی بہت بھی عقل ہے تو
 وہ خاصان خدا کی شان میں توہین و تنقیص
 کے شائبہ سے بھی اجتناب و احتراز
 کرے گا اور دیندار انسان کا تو کہنا
 ہی کیا؟ ایک صاحب عقل ان کی
 ایذا رسانی سے دور اور بہت دور
 رہے گا کیونکہ جس سے زندوں کو تکلیف
 ہوتی ہے اس سے مردوں کو بھی تکلیف
 ہوتی ہے اور یہ کیونکر ممکن ہے جبکہ اللہ
 تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اپنے اولیاء کے

وكيف يسع احدا ان يقدم على
 شئ من ذلك والله تعالى يقول
 انى لا غضب لاوليائى كما
 يغضب الليث للجر ووفى
 رواية عند الامام احمد رحمه
 الله عن وهب بن منبه قال
 قال الله عز وجل لموسى عليه
 السلام حين كلمه ربه جل وعلا
 اعلم ان من اهان لى ولياً فقد
 بارزنى بالمحاربة وتاوانى وعوض
 نفسه ورعانى اليها وانا اسرع
 شئ الى نصرته اوليائى افيظن
 الذى يجاربنى ان يقاومنى او يظن
 الذى يبارزنى ان يعجزنى او سبقنى
 او يفوتنى كيف وانا ثائر لهم فى
 الدنيا والآخرة فلا اكل نصرتهم
 الى غيرى

فما مل ثم تامل واحذر ان
 تخوض غمرة هذه اللجة المهلكة
 فان الله تعالى لا يبالى بك وفى زاد
 هلك ومن ثمه قال الحافظ

لئے اس طرح ناراض ہوتا ہوں جیسے
 شیر اپنے بچے کے لئے، امام احمد نے
 وہب بن منبہ سے روایت کی کہ جب
 اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو شرف کلام عطا
 فرمایا تو ارشاد کیا کہ اے موسیٰ یقین کرو
 کہ جس نے میرے کسی ولی کی توہین کی تو
 اس نے مجھے دعوت جنگ دی اور مقابلہ
 کے لئے تیار ہوا۔ میں اپنے اولیاء کی مدد
 بہت جلدی کرتا ہوں۔ کیا مجھ سے جنگ
 کا ارادہ رکھنے والا اس گھنڈ میں ہے کہ
 کہ وہ مجھ سے تاب مقابلہ رکھتا ہے یا وہ
 میرے قبضہ و قدرت سے باہر آسکتا ہے
 میں اپنے اولیاء کا انتقام دنیا و آخرت
 میں لوں گا اور ان کی مدد میں خود ہی کروں
 گا۔ تو آپ کو بار بار غور کرنا چاہئے
 اور اس مہلک گہرائی میں داخل ہونے
 سے ڈرنا چاہئے۔ کیونکہ خدا آپ کی
 پرواہ نہ کرے گا اور آپ ہلاکت
 کی وادی میں پڑ جائیں گے اسی لئے
 حافظ ابوالقاسم بن عسا کر نے اپنی
 (کتاب الاشعری) میں فرمایا کہ

ابوالقاسم بن عساكر في كتابه
تبين كتاب المفتري فيما نسب
للامام ابى الحسن الاشعري
لحوم العلماء مسمومة وهتك
استار منتقصيهم معلومة
وقال ايضا لحوم العلماء
سم من شهها مرض ومن
ذاقها مات قال وقد جمع العلماء
فضائلهم واعتنوا بسيرهم
واخبارهم فمن قرء فضائل
ابى حنيفة ومالك والشافعي
رحمهم الله بعد فضائل
الصحابة والتابعين رضوان
الله عليهم اجمعين اعتنى
بها ووقف على كريم سيرهم
وهديهم كان ذلك له عملا
زاكيا نفعا الله تعالى بحب
جميعهم ومن لم يحفظ من
اخبارهم الا ما يذكرون قول
بعضهم في بعض على الحسد
والهفوات والغضب حرم

علماء کے گوشت زہر آلودہ ہیں اور
ان کی شان میں توہین کرنے والوں
کی پردہ درمی طے شدہ ہے۔ نیز
فرمایا کہ علماء کا گوشت زہر ہے۔
جو سونگھے گا بیمار پڑے گا اور جو
چکھے گا مرے گا۔ آپ نے فرمایا کہ
علمائے ان کے فضائل کو جمع کیا
اور ان کی سیرتوں اور واقعات کو
درخویرا اعتنا رلائے جس شخص نے
صحابہ اور تابعین رضوان اللہ علیہم
اجمعین کے فضائل پڑھنے کے بعد
ابو حنیفہ، مالک اور امام شافعی رحمہم
اللہ کے فضائل کا مطالعہ کیا ہے اور
ان کے سیر و واقعات پر اطلاع حاصل
کی ان سے بہترین عمل کیا خدا ہم کو
ان سب کی محبت سے مستفید فرمائے
اور جس نے ان حضرات کے بارے
میں محض اتنا ہی جانا جتنا کہ بعض
لوگوں نے ان میں سے بعض سے
حسد کرتے ہوئے کہہ دیا اور اظہار
ناراضگی کر دیا تو وہ توفیق سے محروم

التوفيق ودخل في الغيبة وحادي
عن الطريق جعلنا الله واياك
ممن يستمع القول فيتبع احسنه
امين

الخامس ان ائمة حفاظا
ترحموا هذا الامام واطالوا
في ترجمته قد يها وحديثا
فقصدت ان انتظم في
سلكهم لتعود على بركة
هذا الامام كعادات
عليهم وقد روى ابن الجوزي
عن سفيان بن عيينه انه قال
عند ذكر الصالحين تنزل
الرحمة وان الخصال جميع
ما ذكره باوجز عبارة وابلغ
اشارة معرضا عن ذكر الاسانيد
معولا على ما بسطوه منها في
كتبهم مما يزيل الشك
والترديد لا عراض الناس
عن البطولات واكيا بهم
على المختصرات لما ان المهم

رہا اور غیبت کرنے والوں میں شامل ہوا
اور جادہ مستقیم سے منحرف ہوا۔ خدا ہمیں
اور آپ کو اچھی بات کے سننے اور اس کی
اتباع کرنے والوں میں کر دے۔

پانچویں یہ کہ ائمہ حفاظ نے ان امام
کے ساتھ اظہار مہربانی کیا اور قدیم و
جدید زبانون میں ان کے حالات کو
تفصیل سے بیان کیا۔ تو میں نے بھی
ارادہ کیا کہ میں ان کی صف میں شامل
ہو جاؤں۔ تاکہ میں بھی اس امام کی
برکت حاصل کروں جس طرح کہ ان
حضرات نے حاصل کی۔ ابن جوزی
نے سفيان بن عيينه سے روایت کی
کہ نیکوں کے تذکرے کے وقت
رحمت نازل ہوتی ہے اور میں ان
کے کلام کا خلاصہ مختصر عبارت میں
ذکر کروں اور سندوں کے ذکر کو چھوڑ دوں
کیونکہ سندیں ان حضرات نے اپنی کتب
میں اس تفصیل سے ذکر کر دی ہیں کہ
کسی کو مجال شک نہ ہے اور یہ اختصار
اس لئے ہے کہ طویل چیزوں کو پسند کرتے

قد تقاصرت والاعراض الفاسدة
المنافية للدأب في العلوم
قد تكاثرت فلا تری الا ولها نا
امسك اشعة القمر بحسبها
قضبان الذهب او غریفتا فی
بحر شہواتہ التي اشغلتہ عن
التطلع الی ادنی کمال او ادب

ہیں۔ اب لوگوں کے اغراض اور انکے مقاصد
علوم سے اچھے نہیں ہے اور ان کا حال اس
شخص کا سا ہو گیا ہے جو چاند کی کرنوں کو
سونے کی سلاخیں سمجھ کر پکڑنے لگے یا اس
شخص کا سا جو شہوتوں کے سمندر میں
غرق ہو گیا ہو اور کوئی کمال حاصل نہ
کر سکے۔ اور کوئی ادب اس کو نہ مل سکے۔

”الفصل الثانی

فی ذکر نسبہ“

اختلفوا فیہ فقال اکثرہم
وصحہ المحققون انه من
العجم وعلیہ ما اخرج الخطیب
عن عمر بن حماد ولد لہ
ابن ثابت بن زوطی ای بضم الزای
کوسلی وفتحھا کسدھی ابن
ماہ من اهل کابل ای بضم
الوحدۃ بلدۃ من اقلیم
نبا حیتہ الہند ملکہ بنو قسیم
اللہ بن ثعلبۃ فاسلم فاعتقوہ

دوسری فصل انکے نسب کے

بیان میں

اکثر کا قول ہے اور محققین کے
نزدیک صحیح بھی ہے کہ آپ عجمی تھے اس
کی تائید وہ روایت کرتی ہے جو خطیب نے
ان کے صاحبزادے حماد سے نقل کی
ہے وہ ثابت کے بیٹے ہیں اور وہ بیٹے
ہیں زوطی کے زاسی کے پیش سے جیسے
موسیٰ اور زبر سے بھی پڑھ سکتے ہیں جیسے
سلمیٰ بیٹے ماہ کے کابل کے رہنے والے
باکے ضمہ سے اقلیم ہند کا ایک شہر ہے
یہ بنو قسیم اللہ بن ثعلبہ کے غلام تھے،

ولد ثابت علی الاسلام وقیل
من اهل الانبار بفتح الهمزة
ثم انتقل لنسا بفتح اولیه و
بالقصر فولد له بها ابو حنیفة
فلما تزوج انتقل به

وقیل من اهل ترمذ ولا مانع
انه نزل هذه البلاد الاربعة
فنقل کل ما حفظه

وترمذ بتثلیث اوله وضم
المیم وکسر ها و بالذال المعجمة
مدینة علی طرف جیحون

واخرج ایضا عن اسمعیل
بن حماد اخی عمر المذکور انه
قال ان ثابت بن نعمان ابن
المرزبان ای بفتح فسکون
فضم الزای وقد یفتح معرب
الرئیس من ابناء الفارس الا
حرار و الله ما وقع لنا رقی
قط ذهب ثابت الی الامام علی
بن ابی طالب کرم الله وجهه
صغیرا فدا له بالبرکة و فی

اسلام لے آئے اور آزاد کر دیئے گئے
اور ثابت بحالت اسلام پیدا ہوئے
اور کہا گیا کہ آپ اہل انبار میں سے تھے
ہمزہ کی فتح سے پھر نسا کی طرف منتقل
ہوئے لون اور سین کی فتح سے الف
مقصودہ سے وہیں ابو حنیفہ پیدا ہوئے
جب وہ جوان ہوئے تو ان کے والد
ان کو لے کر منتقل ہو گئے۔ اور کہا
گیا کہ آپ ترمذ کے رہنے والے تھے
اور ان اقوال میں کچھ تضاد نہیں کیونکہ
ہو سکتا ہے کہ آپ ان چاروں شہروں
میں آئے ہیں اور ہر ایک نے اپنی یاد
داشت کے مطابق بیان کر دیا ہو۔
اور ترمذ کے پہلے لفظ پرتینوں میں
ہو سکتی ہیں۔ میم کو مضموم اور مکسور
دونوں طرح پڑھ سکتے ہیں اور ذال
معجمہ کے ساتھ ہے۔ یہ ایک شہر جیحون
کے کنارے پر ہے۔

اور اسماعیل بن حماد عمر مذکور
کے بھائی سے بھی روایت کی کہ انھوں
نے کہا کہ ثابت بن نعمان بن مرزبان

ذریعہ ونحن نرجو من اللہ
ان یسکون استجاب ذلک فیناد
اھدی النعمان الی علی کرم اللہ
وجہہ فالوذجایوم النیروزای
بفتح اولہ معرب یوم جدید
من اعیادہم فقال نوروزنا
کل یوم =

وقیل کان فی البہرجان
ای معرب محبتہ الروح ہکذا
مرکب من مہربکسر اولہ
رجان فقال علی کرم اللہ وجہہ
مہرجونا کل یوم =

ومتخالف الاخوین فی ان
والد ثابت النعمان اوزوطی
وجد لا الموزبان او ما اجبت
عنه بانہ یحتمل ان یسکون
لکل اسمان او اسم ولقب او معنی
زوطی النعمان والمزبان ما
تخالفہما فی مس الرق یجاب
عنه بان من اثبتہ اراکی فی
الجہد ومن نقلا ارادی الالب

یعنی زیر اسکے بعد سکون اور پھر زاء کا
ضمہ ہے اور کبھی فتح بھی پڑھا جاتا ہے
یہ لفظ معرب ہے رئیس کے معنی میں ہے
آزاد فارسی نژاد۔ اور بخدا ہم پر کبھی
غلامی طاری نہ ہوئی حضرت ثابت
حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں گئے
تو آپ نے ان کی اولاد کے لئے برکت کی
دعا دی ہمارے حق میں قبول کر لی ہے
اور نعمان نے نیروز کے دن فالودہ ہدیہ
کیا (نیروز پہلے لفظ کی فتح سے ہے معرب
ہے ان کی عیدوں میں سے ایک نیا دن
ہے) تو آپ نے فرمایا کہ ہمارا ہر دن نو
روز ہے۔ اور کہا گیا یہ واقعہ مہرگان
کے دن ہوا۔ (یہ لفظ مجتہ الروح سے
معرب ہے یہ مرکب ہے مہر پہلے لفظ
کے کسرہ سے اور جان سے) تو حضرت علیؑ
نے فرمایا کہ ہمارے لئے ہر دن مہرجان
ہے اور دوسروں کے اختلاف کہ ثابت
کے والد نعمان تھے یا زوطی اور ان کے
دادا مرزبان تھے یا ماہ تھے میں نے
یہ جواب دیا ہے کہ یہ احتمال ہے کہ

الذی هو ثابت لکن قال ولد
 له سمعیل الذکور انہم موالی
 وان السبی من کابل هو ثابت
 فاشترته امراة من بنی یثم اللہ
 فاعتمتہ وقیل ثابت بن طاؤس
 بن ہرمز ملک بن ساسان
 وقیل انه عربی فزوطی من
 بنی یحییٰ بن زید بن اسد و
 فی نسخۃ ابن راشد الانصاری
 ورد وقد رجح جماعۃ من
 اصحاب المناقب ماموعین
 حفید یہ فانہما عرف بنسب
 جد ہما

ہر شخص کے دو نام ہوں یا ایک نام ہو
 اور ایک لقب یا زوطی کے معنی نعمان
 ہوں اور مرزبان کے معنی ماہ ہوں۔
 اور غلامی کے بارے میں ان دونوں
 بھائیوں کا اختلاف تو اس کا جواب یہ
 دیا گیا ہے کہ جس نے غلامی ثابت کی ہے
 تو اس نے دادا میں غلامی کو ثابت کیا
 ہے اور جس نے اس کا انکار کیا ہے
 تو باپ میں انکار کیا ہے جن کا باپ
 ثابت ہے لیکن اسمعیل مذکور کے
 بیٹے کا کہنا ہے کہ وہ لوگ غلام تھے
 اور یہ بھی کہا کہ ثابت کو کابل سے قید
 کیا گیا اور ان کو بنو تیمم اللہ میں سے
 ایک عورت نے خرید کر آزاد کر دیا اور ایک قول یہ ہے کہ ثابت بن طاؤس
 بن ہرمز بنو سامان کے بادشاہ تھے اور ایک قول یہ ہے کہ وہ عربی تھے اور زوطی
 بنو یحییٰ بن زید بن اسد سے تھے۔ اور ابن راشد انصاری کے نسخہ میں ہے کہ
 اصحاب مناقب کی ایک جماعت نے اس چیز کو ترجیح دی جو ان کے پوتوں سے
 مروی ہے کیونکہ وہ اپنے دادا کے نسب کو زائد جاننے والے ہیں۔

”الفصل الثالث فی مولد“

الاکثرون علی انه ولد
سنة ثمانین بالکوفة فی
خلافة عبد الملك بن مروان
وردوا ما شذبه بعضهم انه
ولد سنة احدى وسیتین

تیسری فصل ان کی پیدائش کے بیان میں

اکثر علماء کے بیان کے مطابق
آپ عبد الملك بن مروان کے عہد خلافت
میں ۸۹ھ میں بمقام کوفہ تولد ہوئے اور
علماء نے اس قول کی تردید کی ہے کہ
آپ ۹۰ھ میں پیدا ہوئے۔

”الفصل الرابع فی اسبہ“

اتفقوا علی انه النعمان وفيه
سر لطیف اذا اصل النعمان الداء
الذی به قوام البدن ومن
ثمة ذهب بعضهم الى انه
الروح فابو حنیفة رحمه الله
به قوام الفقه ومنه منشا مدارک
وعویصاته، أو بنت احموطیب

چوتھی فصل ان کے نام کے بیان میں

تمام علماء کا اتفاق ہے کہ آپ کا نام
نعمان تھا اور اس میں ایک لطیف نکتہ ہو
وہ یہ کہ نعمان کے معنی لغت میں اس خون
کے ہیں جس سے بدن کا قوام ہوتا ہے
اور اسی وجہ سے بعض علماء نے کہا کہ اس
لفظ کے معنی روح کے ہیں تو معنی یہ ہوئے
کہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے فقہ کا قوام

لے یا سرخ گھاس ہے خوشبودار جسے گل لالہ یا ارغوان کہتے ہیں۔ ۱۲۔

الريح الشقيق أو الراحوان
بضم الهمزة فابو حنيفة رحمه
الله طابت خلالة وبلغ الغاية
كماله أو فعلان من النعمة
فابو حنيفة نعمة الله على
خلقه وتحذف ال عند التنكير
والنداء والاضافة وحذفها
لغير ذلك نادر

وقال ابن مالك حذفها
واثباتها سيان واعترض على
ان كنية ابو حنيفة مؤنث خفيف
وهو الناسك او المسلم لان
الحنف البيل والمسلم مائل
الى الدين الحق قيل سبب
تكنيته بذلك ملازمة للدواة
المسماة حنيفة بلغة العراق
وقيل كانت له بنت تسمى
بذلك ورد بان لا يعلم له
ولد ذكر ولا انثى غير حماد
واخرج الخطيب وغيره عنه
بسنده انقطاع لا يمكن

ہے اور اس کی معلومات و مشکلات کا
آپ سرچشمہ ہیں (ہمزہ کے پیش سے)
تو ابو حنیفہ کی خصلتیں عمدہ تھیں اور وہ
کمال میں انتہا کو پہنچے ہوئے تھے (یہ
لفظ نعمت سے مشتق ہے اور فعلان
کے وزن پر ہے) چنانچہ ابو حنیفہ اللہ
کی مخلوق پر اس کی نعمت ہیں اور
الف لام کو متکسر، نداء، اور اضافت
کے ساتھ حذف کر دیتے ہیں اور اس
کے سوا الف لام کا حذف کرنا نادر ہے
ابن مالک نے کہا کہ الف لام کا حذف
کرنا اور باقی رکھنا دونوں برابر ہیں ان
کی کنیت ابو حنیفہ ہے جو حنیف کا مؤنث
ہے جس کے معنی ہیں عبادت گزار یا
مسلمان کیونکہ حنیف کے معنی مائل ہونے
کے ہیں اور مسلمان دین حق کی جانب
مائل ہوتا ہے کہا جاتا ہے کہ آپ ہمیشہ
دواۃ ساتھ رکھتے تھے اور عراقی زبان
میں حنیفہ دواۃ کو کہتے ہیں۔ ایک قول
یہ ہے کہ حنیفہ نامی ایک لڑکی تھی۔
لیکن اس قول کو رد کیا گیا ہے کیونکہ

بکنتی بعدی الا مخبون قالوا
 فرأینا عدة تکتوا بها وکانت
 عقولهم ضعیفة وعورضوا بانہ
 کئی بہا ثلاثین وکانوا ائمة علماء
 کالایقانی والدیوری ولسم
 یسبق بہذہ الکنیة لغم وجدات
 لتابعین مجهولین

آپ کے یہاں کسی لڑکے یا لڑکی کا پتہ
 نہیں چلتا سواد کے خطیب اور انکے
 علاوہ دیگر حضرات نے ابو حنیفہ سے سند
 مقطوع سے روایت کی ہے کہ میرے
 بعد میری کنیت وہی رکھے گا جو دیوانہ ہو
 لوگوں کا کہنا ہے کہ ہم نے متعدد اشخاص
 دیکھے جنہوں نے یہ کنیت رکھی اور وہ
 کمزور عقل والے تھے لیکن انکے خلاف
 یہ دلیل پیش کی گئی ہے کہ تیس اشخاص
 نے یہ کنیت رکھی اور سب ائمہ اور علماء تھے۔ جیسے ایقانی اور دینوری امام صاحب
 سے پہلے یہ کنیت کسی کی نہ تھی ہاں کچھ غیر معروف تابعین کی یہ کنیت تھی۔

پانچویں فصل ان کی صورت کے بیان میں

ابو یوسف نے کہا کہ ابو حنیفہ میانہ قد
 اور حسین ترین انسان تھے بے حد فصیح
 بلیغ اور خوش آواز تھے اپنے مقصود پر
 اچھی طرح واضح دلائل پیش کرتے تھے
 آپ کے صاحبزادے حماد نے کہا کہ آپ
 دراز قد تھے گندم گوں حسین و جمیل

”الفصل الخامس فی صورتہ“

قال ابو یوسف رحمہ اللہ
 کان ربعة من احسن الناس صورة
 وابلغهم نطقا واکملهم ایراد
 وادخلہم نعمة وابتیہم حجة
 علی ما یرید وقال حماد ولده
 کان طویلا یعلوہ سمرة جمیل

بارعب تھے جب گفتگو فرماتے تو کسی جواب دینے کے لئے ہی فرماتے بیکار بالوں میں غور نہ فرماتے۔ دراز قدر اور درمیانہ قدر ہونے میں کچھ منافاة نہیں۔ کیونکہ کبھی میانہ قدر درازی کی طرف مائل ہوتا ہے جیسا کہ میں نے شمائل ترمذی میں اس کو وضاحت کے ساتھ بیان کر دیا ہے اور ابن مبارک نے کہا کہ آپ خوبصورت اور خوش پوش تھے۔

حسن الوجه هیو بالارتیکلم
الاجواب ولا یمخوض فیما لا یمنیہ
ولا تنافی بین کونہ ربعة و بین
کونہ طویلا لانه قد یمکون مع
کونہ ربعة اقرب الی الطول کما
حررتہ فی شرح شمائل الترمذی
وقال ابن المبارک کان حسن
الوجه حسن الثیاب

چھٹی فصل ان صحابہ کے
بیان میں جن سے آپ نے
ملاقات کی

بروایت صحیحہ ذہبی سے منقول ہے
کہ آپ نے انس بن مالک کو بچپن میں دیکھا
تھا اور ایک روایت میں ہے کہ ابو حنیفہ
نے کہا میں نے انس بن مالک کو کئی
مرتبہ دیکھا۔ وہ سرخ خضاب لگاتے
تھے اور اکثر محدثین کا اتفاق ہے کہ تابعی

”الفصل لسادس فمیں
ادرکہ من الصحابة
رضی اللہ عنہم“

صح كما قاله الذہبی انه
رای انس بن مالک وهو صغیر
وفی رواية رایته مرارا وکان
یمخضب بالحمرة واکثر
المحدثین علی ان التابعی
من لقی الصحابی وان لم یصحبه

وصححه النووي كابن الصلاح
وجاء من طرق انه روى عن
النس احاديث ثلاثة لكن قال
آئمة الحديث مدارها على
من اتهمه الائمة بوضعه
الاحاديث

وفي فتاوى شيخ الاسلام
ابن حجر انه ادرك جماعة
من الصحابة كانوا بالكوفة
بعد مولد البهاسنة ثمانين
فهم من طبقة التابعين ولم يثبت
ذلك لاحد من آئمة الامصار
المعاصرين له كالوزاعي
بالشام والحدادين بالبصرة
والثوري بالكوفة ومالك
بالمدينة الشريفة والليث
بن سعد ببصر انتهي وحينئذ
فهم من اعيان التابعين الذين
شملهم قوله تعالى والذين اتبعوهم
باحسان رضى الله عنهم ورضوا
عنه واعد لهم جنات تجري من

وہ ہے کہ جس نے صحابی سے ملاقات کی ہو
اگرچہ اس کی صحبت نہ اٹھائی ہو۔ اس قول
کو نووی اور ابن صلاح نے صحیح قرار دیا ہے
اور متعدد طرق سے مروی ہے کہ آپ نے
انس سے تین احادیث روایت کیں لیکن
ائمہ حدیث نے کہا کہ ان احادیث کا
دار مدار ان لوگوں پر ہے جن کو ائمہ حدیث
نے حدیثیں گھڑنے پر متہم کیا ہے۔
شیخ الاسلام ابن حجر کے فتاویٰ میں ہے
کہ ابو حنیفہ نے صحابہ کی ایک جماعت سے
ملاقات کی جو کوفہ میں شام میں آپ کی
پیدائش کے بعد موجود تھے لہذا وہ تابعین
کے طبقہ میں داخل ہیں اور یہ فضیلت آپ
کے ہم زمانہ شہری ائمہ میں سے کسی کے لئے
ثابت نہیں جیسے شام کے وزاعی اور بصیرہ
کے دولوں حماد اور کوفہ کے ثوری اور مدینہ
شریفہ کے مالک اور مصر کے لیث بن سعد
لہذا وہ اعلیٰ درجہ کے تابعین میں ہوئے
جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ
اور وہ جنہوں نے احسان کے ساتھ صحابہ
کی تابعداری کی اللہ ان سے راضی ہوئے

تحتها إلا نهار خالد بن فيهما أبدا
 ذلك الفوز العظيم
 وذكر جماعة ممن صنف في
 المناقب وغيرهم أنه سمع أيضا
 من جماعة من الصحابة غير
 انس منهم عمرو بن حريث و
 اعترض بان الصحيح أنه مات
 سنة خمس وثلاثين والقول
 بأنه عاش إلى سنة ثمان و
 تسعين لم يثبت واجيب بان
 الصواب الذي عليه جمهور
 المحدثين واستقر عليه العمل
 أن الصغير إذا مئزصة سماعه
 وإن كان ابن خمس سنين ،
 ومنهم عبد الله بن أنيس
 الجعفي واعترض بأنه مات
 سنة أربع وخمسين واجيب
 بان هذا اسم خمسة من الصحابة
 فلعن من روى عنه أبو حنيفة
 واحد غير الجعفي المشهور
 رد بان غير هذا لم يدخل

اور اللہ نے ان کے لئے جنتیں تیار کیں جن
 کے نیچے نہریں جاری ہیں وہ ان میں ہمیشہ
 رہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے۔
 مناقب کی کتابیں لکھنے والوں نے اور
 ان کے علاوہ دیگر علما نے بھی ذکر کیا ہے کہ
 ابو حنیفہؒ نے حضرت انسؓ کے علاوہ صحابہ کی
 ایک جماعت سے حدیث سنی ان میں سے
 ایک عمرو بن حریث ہیں لیکن اس پر یہ
 اعتراض ہے کہ ان کا (عمرو بن حریث) کا
 انتقال صحیح قول کے بموجب ۸۵ھ میں
 ہوا اور ۹۸ھ تک ان کا زندہ رہنا ثابت
 نہیں اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ قول
 صحیح جس پر جمهور محدثین ہیں اور معمول
 یہ ہے کہ بچہ جب تمیز کرنے کے قابل ہو
 جائے۔ تو اس کا سمع صحیح ہوتا ہے۔ خواہ
 وہ پانچ سال ہی کا کیوں نہ ہو اور انھیں
 میں سے عبد اللہ بن انیس جہنی ہیں اور اس
 پر یہ اعتراض ہے کہ ان کا انتقال تو
 ۵۴ھ میں ہو چکا تھا اور اس کا جواب
 یہ ہے کہ پانچ صحابہ کا نام ہے شاید وہ
 صحابی جن سے ابو حنیفہؒ نے روایت کی ہے

ما جاء عن ابي حنيفة من انه
 حج مع ابيه سنة ست وتسعين
 وانه راى عبد الله هذا يدرس
 بالمسجد الحرام وسمع منه
 حديثا فردا جماعة منهم
 الشيخ قاسم الحنفى من مشايخ
 مشائخنا بان سند ذلك فيه
 قلب وتحريف وفيه كذاب
 اتفاقا وبان ابن جزء ما بمصر
 ولا بى حنيفة ست سنين وبان
 عبد الله بن جزء لم يدخل
 الكوفة فى تلك المدة ومنهم
 جابر بن عبد الله واعترض بانه
 مات سنة تسع وسبعين قبل
 ولادة ابي حنيفة بسنة ومن
 ثمة قالوا فى الحديث المروى
 عن ابي حنيفة عن جابر انه
 صلى الله عليه وسلم امر من
 لم يرزق ولدا بكثرة الاستغفار
 والصدقة ففعل فولد له تسعة
 ذكره انه حديث موضوع ومنهم

يعنى سقط التراب من يدايك لستى به
 سمودا اور محلہ کے قریب۔ آپ یہاں اقامت
 پذیر تھے اور یہ روایت کہ ابو حنیفہ نے فرمایا
 کہ میں نے اپنے والد کے ہمراہ ۹۶ھ میں حج
 کیا اور عبد اللہ مذکور کو مسجد حرام میں درس
 دیتے سنا اور ان سے حدیث سنی تو اس
 روایت کو علماء کی ایک جماعت نے رد
 کیا جن میں شیخ قاسم حنفی ہیں جو ہمارے
 مشائخ کے مشائخ ہیں۔ آپ نے فرمایا
 کہ اس سند میں قلب ہے اور تحریف ہے
 اور اتفاقاً اس میں کذاب ہے نیز ابن جزء
 مصر میں وفات پا چکے تھے اور ابو حنیفہ ۷۰ھ
 ابھی چھ سال ہی کے تھے اور ابن جزء اس
 عرصہ میں کوفہ میں سرے سے داخل ہی
 نہ ہوئے۔ اور ان میں سے جابر بن عبد اللہ
 ہیں اور اس پر اعتراض ہے کہ ان کا
 انتقال ابو حنیفہ کی ولادت سے ایک
 سال قبل ۵۸ھ میں ہو گیا تھا اس لئے
 محدثین نے اس حدیث کے بارے میں فرمایا
 جو ابو حنیفہ سے روایت ہے اور وہ جابرؓ
 سے روایت کرتے ہیں اور رسول اللہ

عبداللہ بن ابی ادنیٰ و تعقب بانه
مات سنة خمس او سبع وثمانین
واجیب بہا مرفی عمرو بن حرث
ومن ثمة جاء عن ابی حنیفة
انہ روی عن عبداللہ ہذا
الحديث المتواتر من بنی اللہ
مسجداً اولو کمفحص قطاة
ای بفتح الہیم بنی اللہ لہ بیتا
فی الجنة قال بعضهم لعل
ابا حنیفة سمعہ منہ وعمرہ
خمس او سبع،

ومنہم واثلة بکسر المثلثة
ابن الاسقع بالقاف روی عنہ
حدیثین لا تظہر الشمانۃ باخیک
فی عافیہ اللہ ویتلیک رع ما
یریبک الی مال یریبک الاول
رواہ الترمذی من وجہ آخر
حسن والثانی جاء من روایۃ
جمع من الصحابة وصححة
الدائمة واعترض بانه مات
سنة ثلاث او خمس وثمانین

صلی اللہ علیہ وسلم نے بے اولاد کو بکثرت
استغفار اور صدقہ کا حکم دیا چنانچہ آپ نے
اس عمل کو کیا اور تو آپ کے نو لڑکے پیدا
ہوئے یہ من گھڑت ہے اور ان میں سے
عبداللہ بن ابی ادنیٰ ہیں لیکن اس پر یہ
اعتراض ہے کہ ان کا انتقال پچاسی یا
ستاسی ہجری میں ہوا اس کا جواب
وہی ہے جو عمرو بن حرث کے سلسلے میں
گزارا اور اسی لئے ابو حنیفہ سے مروی ہے
کہ انھوں نے عبداللہ سے اس حدیث
متواتر کو روایت کیا ہے کہ جس نے اللہ
کے لئے مسجد بنائی اگرچہ بھٹ میٹر کے
گھونسلے کے برابر (مفحص میم کے فتح سے)
تو اللہ اس کے لئے جنت میں گھر بنائے گا
بعض علماء نے کہا کہ شاید ابو حنیفہ نے
ان سے یہ حدیث بعمر پانچ یا سات سال
میں سنی ہوگی۔ اور ان میں سے واثلہ (ثار
کے کسرہ سے) ابن الاسقع (قاف سے)
میں آپ نے ان سے دو حدیثیں روایت
کیں ایک تو یہ کہ "اپنے بھائی کی مصیبت
پر خوشی کا اظہار نہ کرتا کہ اللہ اس کو نجات

وجوابہ مامرا نفا ومنہم
معقل بن یسار واعترض بانہ
مات فی امارۃ معاویہ رضی
اللہ عنہ ومعاویہ مات ستہ
ستین، ومنہم ابوالطفیل عمار
بن اثلثہ دو فاتہ ستہ ثلثین
ومائۃ بیکۃ وهو آخر الصحابة
موتاً =

ومنہم عائشہ بنت
عجرب واعترض بان حاصل
کلام الذہبی وشیخ الاسلام
ابن حجر ان ہذا لا صحبۃ
لہا وانہا لا تکاد تعرف وبذلک
رد ماروی ان اباحنیفۃ روی
عنہا ہذا الحدیث الصحیح
اکثر جند اللہ تعالیٰ فی الارض
الجراد لا اکلہ ولا احرمہ =

ومنہم سہل بن سعد و
وفاتہ ستہ ثمان وثمانین وقیل
بعد ہا، ومنہم السائب بن
خلاد بن سوید ووفاتہ ستہ

دے اور تجھ کو مبتلا کر دے“ اور دوسری
یہ کہ ”جو چیز تم کو شک میں ڈالے اس کو
چھوڑ کر ایسی چیز اختیار کرو جو شک میں نہ
ڈالے۔ پہلی حدیث کو ترمذی نے دوسرے
طریق سے روایت کیا ہے اور اس کو حسن
کہا اور دوسری صحابہ کی ایک جماعت سے
مروی ہے اور اس کو ائمہ حدیث نے صحیح
کہا۔ اس پر اعتراض کہ ان کا انتقال تراکی
یا پچاسی میں ہوا اس کا جواب ابھی گزر چکا
اور انہی میں معقل بن یسار ہیں اور اس پر
یہ اعتراض ہے کہ ان کا انتقال تو حضرت
معاویہؓ کے دور حکومت میں ہوا جبکہ
معاویہؓ کی وفات ستلہ میں ہوئی اور
انہی میں ابوالطفیل عامر بن واثلہ ہیں اور
انکی وفات ستلہ میں بمقام مکہ میں تمام
صحابہؓ سے آخر میں ہوئی اور انہی میں
عائشہ بنت عمار ہیں اور اس پر یہ اعتراض
ہے کہ ذہبی اور شیخ الاسلام ابن حجر
کے کلام سے ثابت ہوتا ہے کہ اس عورت
کو شرف صحابیت حاصل نہیں۔ نیز یہ
ایک غیر معروف عورت ہے یہیں سے یہ

احدی وتسعين ومنهم السَّابُّ
بن یزید بن سعید ووفاته سنة
احدی واثنتین اواربع و
تسعين،

ومنهم عبد الله بن بسرة
وفاته سنة ست وتسعين
ومنهم محمود بن الربیع
وفاته سنة تسع وتسعين

ومنهم عبد الله بن جعفر
واعترض بانه مات سنة ثمانین
بارض حمص ومنهم ابوامامته
واعترض بانه مات سنة احدى
وثمانین بارض حمص

عبد اللہ بن جعفر تھے لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ ان کی وفات ۸۸ھ میں سرزمین
حمص میں ہوئی اور انہی سے ابوامامہ تھے لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ ان کی وفات
۸۸ھ میں سرزمین حمص میں ہوئی۔

بھی معلوم ہوا کہ یہ کہنا غلط ہے کہ ابو حنیفہؒ
نے انہی عائشہ سے یہ حدیث صحیح روایت
کی ہے۔ زمین میں اللہ کا سب سے زائد لشکر
ٹڈیوں کا ہے میں نہ تو انہیں کھاتا ہوں اور
نہ ہی حرام کرتا ہوں۔ انہی میں سہل بن سعد
ہیں اور ان کی وفات ۸۸ھ میں اور ایک
قول کے مطابق اس کے بھی بعد ہوئی اور
انہی میں سائب بن خلاد بن سوید ہیں۔
جن کی وفات ۹۱ھ میں ہوئی اور انہی
میں سے سائب بن یزید بن سعید ہیں
جن کی وفات ۹۱ھ یا ۹۲ھ یا ۹۴ھ
میں ہوئی اور انہی میں سے عبد اللہ بن
بسرہ تھے جن کی وفات ۹۶ھ میں ہوئی
اور انہی میں سے محمود بن ربیع تھے جن کی
وفات ۹۹ھ میں ہوئی اور انہی میں سے

”تنبیہ“

قال بعض متأخري المحدثين
من صنف في مناقب الائمة
ابي حنيفة كتابا حافلا ما
حاصله جزم خلائي من ائمة
الحديث بانه لم يسمع من احد
من الصحابة شيئا واحتجوا
باشياء منها ان ائمة اصحابه
الا كابر كابي يوسف ومحمد و
ابن المبارك وعبد الرزاق و
غيرهم لم ينقلوا عنه شيئا
من ذلك ولو كان لتقلوه فانه
ما يتنافس فيه المحدثون
ويعظم افتخارهم به فان كل
سند فيه انه سمع من صحابي لا
يخلوا من كذاب وباشياء اخر
قالوا واما رؤيته لانس وادراكه
لجماعة من الصحابة بالسنن
فصحيحان لا شك فيهما وما

تنبیہ

متاخرين محدثين میں سے بعض نے ایک
جامع کتاب ابو حنیفہؒ کے فضائل میں تصنیف
کی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ امر یقینی ہے
کہ ابو حنیفہؒ نے کسی صحابی سے حدیث نہیں
سنی اور اس پر چند چیزوں سے استدلال
کیا ان میں سے ایک چیز تو یہ ہے کہ اصحاب
ابو حنیفہؒ میں سے ابو یوسف، محمد، ابن
مبارک اور عبد الرزاق جیسے ائمہ نے
امام صاحب کے اس قسم کی کوئی چیز نقل
نہیں کی اور اگر اس قسم کی کوئی چیز
ہوتی تو یہ حضرات اس کو ضرور نقل
کرتے پھر یہ چیز محدثین کے لئے باعث
رغبت و افتخار ہے۔ کیونکہ ہر ایسی سند
جس میں یہ بات مذکور ہو کہ اس راوی
نے صحابی سے سنا کذاب کے خالی نہیں ہوتی
اور اسی طرح دوسری خرابیوں سے بھی
پاک نہیں ہوتی۔ علمائے فرمایا کہ ابو حنیفہؒ
کا حضرت انسؓ کی زیارت کرنا اور صحابہ

وقع لعینی انه اثبت سماعه
 من الصحابة ردة عليه صاحبه
 الشيخ الحافظ قاسم الحنفی و
 الظاهر ان سبب عدم سماعه
 من ادركه من الصحابة انه
 اول امره اشتغل بالادب کتاب
 حتی ارشده الشعبی لہارای
 من باہر منجابتہ الی الاشتغال
 بالعلم ولا یسع من لہ ادنہ
 المام بعلم الحدیث ان یدکر
 خلاف ما ذکرہ انتہی»
 حاصل کلام ذلک المحدث
 وقاعدۃ المحدثین ان راوی
 الاتصال مقدم علی راوی
 الارسال والافقطاع لان معہ
 زیادۃ علم توید ما قالہ لعینی
 فاحفظ ذلک فانہ مهم

کی ایک جماعت کو پانا یہ دونوں باتیں
 صحیح ہیں اور شک و شبہ سے بالاتر ہیں
 اور عینی نے ابو حنیفہ کا صحابہ سے سماع
 جو ثابت کیا ہے اس کو انہی کے ساتھ
 شیخ الحافظ قاسم حنفی نے رد کیا ہے۔
 ابو حنیفہ نے جن صحابہ کو پایا ان سے
 حدیث نہ سننے کا ظاہری سبب یہ
 معلوم ہوتا ہے کہ آپ ابتدائی دور
 میں کسب دنیا میں مشغول رہے بعد
 میں شعبی نے جب ان کا علم سے شغف
 دیکھا تو انکی رہنمائی کی جس شخص کو فن
 حدیث سے ذرا بھی تعلق ہوگا اس کو
 اس چیز سے مجال انکار نہ ہوگی جو میں نے
 ذکر کی۔ اس محدث کے کلام کا خلاصہ یہاں
 ختم ہو۔ اور محدثین کا یہ قاعدہ کہ
 اتصال کا راوی ارسال و انقطاع کے
 راوی پر مقدم ہوتا ہے۔ کیونکہ اس کا علم
 زائد ہوتا ہے عینی کے قول کی تائید کرتا
 ہے اسے یاد رکھو کیونکہ یہ سب سے اہم
 چیز ہے۔

ساتویں فصل ابو حنیفہ کے شیوخ کے بیان میں

آپ کے شیوخ بہت زائد ہیں ان کی
تفصیل اس مختصر رسالہ میں نہیں آسکتی
امام ابو حفص کبیر نے ان میں سے چار ہزار
شیخ ذکر کئے ہیں۔

اور بعض نے کہا کہ چار ہزار شیوخ تو تابعین
سے تھے۔ اب آپ خود سوچیے کہ ان کے
سوا اور کتنے ہوں گے ان میں سے لیث
بن سعد ہیں اور امام دارالہجرہ انس بن مالک
جیسا کہ وارقطنی اور ایک جماعت نے جس
کے آخر میں ابو محمد عینی ہیں ذکر کیا بلکہ بعض
علماء کا بیان ہے کہ انھوں نے مسند ابو حنیفہ
میں دیکھا کہ وہ مالک سے حدیث روایت
کرتے ہیں اور یہ دونوں امام ابو حنیفہ کے
خوشہ چینوں میں ہیں۔ بعض مترجمین
نے ان کے مشائخ کی تعداد بھی بیان کی
جس کا ذکر طوالت سے خالی نہ ہوگا اس
لئے میں نے اس کو حذف کر دیا۔

”الفصل السابع فی ذکر شیوخہ“

ہم کثیرون لا یسع هذا
المختصر ذکرہم وقد ذکر
منہم الامام ابو حفص الکبیر
اربعة الاف شیخ وقال غیرہ
اربعة الاف شیخ من التابعین
فما بالک بغیرہم منہم
اللیث بن سعد وکذا مالک
بن انس امام دارالہجرة
علی ما ذکرہ الدارقطنی وجماعۃ
اخرہم ابو محمد العینی بل
قال بعضہم انه رای فی مسند
الامام ابی حنیفة التحدیث
عن مالک وھذا ان امامان من
جملة الاخذین عنہ وعدد
بعض المترجمین مشائخہ
بما یطول ذکرہ فلذا
حذفته۔

”الفصل الثامن فی ذکر الاخذین عنه الحدیث والفقہ“

قیل استیجابہ متعذر کا
یہ کن ضبطہ ومن ثمة قال
بعض الاثمة لم یظهر لاحد
من ائمة الاسلام المشهورین
مثل ما ظهر لابی حنیفہ من
الاصحاب والتلامیذ ولعمرة
ینتفع العلماء وجميع الناس بمثل
ما انتفعوا به وباصحابہ فی تفسیر
الاحادیث المشتهة والمسائل
المستنبطة والنوازل والقضاء
والاحکام جزاھم اللہ خیرا
وقد ذکر منهم بعض متاخری
المحدثین فی ترجمة نحو الثمانیۃ
مع ضبط اسماء ثھم ونسبھم
بہا یطول ذکرہ

آٹھویں فصل آپ سے علم حدیث اور فقہ حاصل کرنے والوں کے بیان میں

کہا جاتا ہے کہ ان حضرات کا شمار ناممکن
ہے اس لئے بعض ائمہ کا قول ہے کہ
مشاہیر ائمہ اسلام میں کسی کے اتنے
اصحاب اور شاگرد نہ ہوئے جتنے کہ ابو حنیفہ
کے اور علماء و عوام کو کسی سے اس قدر
فیض نہ پہنچا جتنا کہ ابو حنیفہ اور ان کے
اصحاب کے مشتبہ احادیث کی تفاسیر
مسائل مستخرجہ جدید پیش آمدہ مسائل
قضاء اور احکام میں خدا ان حضرات
کو جزائے خیر دے بعض متاخرین
محدثین نے ابو حنیفہ کے تذکرہ میں ان
کے شاگردوں کی تعداد تقریباً آٹھ سو
لکھی ہے۔ معہ ان کے ناموں اور انساب
کے بخوف طوالت ہم اسے حذف
کرتے ہیں۔

نویں فصل آپ کے ابتدائی حال اور علم سے شغف پیدا ہونے کے بیان میں

یہ پہلے بیان ہو چکا کہ صحیح قول کے مطابق آپ کو فہ میں پیدا ہوئے اور وہیں پلے بڑھے اور یہ کہ بچپن میں آپ کو کوئی شخص ایسا نہ مل سکا جو آپ کو آپ کے زمانے میں صحابہ سے علم حاصل کرنے کی رہنمائی کرتا لہذا آپ نے تجارت کا کاروبار شروع کر دیا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے امام شعبی کو مقرر کر دیا جنہوں نے آپ کو علم کے حاصل کرنے اور علماء کی صحبت اختیار کرنے پر براہِ نیختہ کیا آپ میں ہوشمندی اور نجابت کے آثار ظاہر تھے ابو حنیفہ کے دل پر آپ کی بات اثر کر گئی چنانچہ بازار چھوڑ کر علم کے حاصل کرنے میں مشغول ہو گئے آپ نے علم کلام کا گہرا مطالعہ کر کے اس میں کمال حاصل کیا چنانچہ ایک زمانے تک آپ مسلسل اس علم کے ذریعہ بحث و مناظرہ میں مشغول رہے حتیٰ کہ بصرہ میں

الفصل التاسع فی مبداء امره ونشأته وسبب اشتغاله بالعلم

سبق ان الصحيح انه ولد
بالكوفة ونشأ بها وان لم يجد
في حال صغره من يرشده الى
الخذ عن ادرکه من الصحابة
فاشتغل بالبيع والشراء الى ان
فيض الله له الامام الشعبي
فايقظه الى النظر في العلم و
مجالسة العلماء لها راى فيه
من اليقظة والنجابة فوقع
في قلبه قوله فترك السوق واخذ
في العلم فنظر في علم الكلام
وبلغ فيه مبلغا يشار اليه فيه
بالاصابع واعطى فيه جلالا فمضى
عليه زمن به يخاصم وعنده
يناضل حتى دخل البصرة لان

اکثر الفرق کان بھائیما و
 عشرین مرتۃ یقیم فی بعض المرات
 ستۃ او اکثر نیاز ع اولئک الفرق
 لانہ کان یعد الکلام ارفع
 العلوم و افضلہا لکونہ فی اصول
 الدین ثم الہم ان الصحابة
 والتابعین لم یکنوا کذلک مع
 انہم علیہ اقد روبہ اعرف
 بل نہوا عنہ اشد النہی ولہم یجو
 ضوا الا فی الشرائع و ابواب الفقه
 وتعلیم الناس فکرۃ طرائق الجدل
 واکد ذلک عندہ ان کان یجلس
 با القرب من حلقة حماد فجاءتہ
 امرأۃ فسالتہ عن رجل یرید
 ان یطلق امرأۃ للسنة کیف
 یقول فلم یجد جوابا فامرہا ان
 تسأل حماد اثم تعلّمہ بحجابہ
 فترك الکلام وجلس
 فی حلقة حماد فکان یحفظ جمیع
 ما یقولہ ویخطی فیہ اصحابہ فنا
 جلسہ یحذائہ فی صدر الحلقة

وارد ہوئے کیونکہ اسلام کے اکثر فرقے یہاں
 آباد تھے۔ آپ بصرہ میں بیسٹل سے زائد مرتبہ
 داخل ہوئے کبھی کبھی تو آپ یہاں ایک
 ایک سال سے زائد قیام فرماتے تھے
 کیونکہ آپ کے نزدیک علم کلام تمام علوم
 میں افضل تھا۔ کیونکہ یہ دین کے اصول
 سے ہے پھر انہیں الہام ہوا کہ صحابہ اور
 تابعین ایسا نہ کرتے تھے۔ حالانکہ وہ اس
 علم کو نسبتاً زائد آسانی سے استعمال کر
 سکتے تھے اور وہ اس کو زائد جاننے والے
 تھے بلکہ اس کے برعکس اس کی سختی سے
 ممانعت کی۔ بلکہ صحابہ کا مشغلہ علم شرائع
 حاصل کرنا اور ابواب فقہ حاصل کرنا اور
 لوگوں کو تعلیم دینا تھا چنانچہ آپ نے
 مناظرہ کے طریقہ کو ناپسندیدہ قرار دیا آپ
 کے اس خیال کو مزید تقویت یوں ہوئی
 کہ آپ حماد کے حلقہ درس کے قریب بیٹھتے
 تھے کہ آپ کے پاس ایک عورت آئی اور اس
 نے ایک ایسے شخص کے بارے میں سوال
 کیا جو اپنی عورت کو طلاق سنت دینا چاہتا
 تھا تو کس طرح دے تو آپ کو اس کا جواب

عشر سنين فنا زعتہ نفسہ
 ان ینفرد عنه ویستقل بحلقۃ
 لنفسہ فجلس الیہ لیلۃ عزمہ علی
 فعل ذلک فی صیحتہا فجاءہ
 حیئذ لخی قریب لہ لا وارث
 لہ غیرہ فاحتاج للسفر لاخذ
 مالہ فاستخلف فی حلقۃ وغاب
 شہرین ثم قدم وقد سئل عن
 ستین مسئلۃ لم یکن سمعہا
 منہ فاجاب فیہا ثم عرضہا علیہ
 فوافقہ فی اربعین وخالفہ فی
 عشرین فالی علی نفسہ ان لا
 یفارقہ حتی یموت واخرج الخطیب
 وغیرہ عنہ انہ لما اراد الا شغل
 یا العلم تصور غایات العلوم
 وان غایۃ الکلام قلیلۃ وصلاحہ
 اذا کمل واحتج الیہ لا یقدر
 یتکلم جہاراً ویری بکل
 سوء» وغایۃ علم ادب والنحو
 والقراءۃ المجلس الی الاحداث
 لتعلیمہم ایاہا»

نہ آیا تو آپ نے اس کو حکم دیا کہ حماد سے
 پوچھ کر آزاد رکھ مجھ کو اطلاع دو عورت
 بھول گئی۔ چنانچہ آپ نے علم کلام چھوڑ دیا
 اور حماد کے حلقہ درس میں شریک ہو گئے
 آپ حماد کے تمام اقوال کو یاد کر لیتے تھے
 اور اپنے ساتھیوں کی غلطیاں نکالتے
 تھے۔ چنانچہ حماد نے آپ کو حلقہ کے درمیان
 اپنے سامنے بٹھالیا اور دس سال تک
 یہ سلسلہ جاری رہا پھر آپ کے خیال میں
 آیا کہ اپنا حلقہ درس علیحدہ قائم کریں۔
 جس دن آپ نے حلقہ قائم کرنے کا ارادہ کیا
 اسکی رات کو آپ حماد کے پاس بیٹھے تھے
 کہ اچانک ان کو اطلاع ملی کہ ان کے
 قریبی رشتہ دار کا انتقال ہو گیا ہے اور
 آپ کے سوا اس کا کوئی وارث نہیں چنانچہ حماد
 تو اپنا مال لینے کے لئے سفر پر روانہ ہوئے
 اور ابو حنیفہ کو اپنا خلیفہ بنا دیا۔ حماد دو
 ماہ کے بعد آئے اس اثنا میں ابو حنیفہ کے
 ساتھ ایسے مسائل دریافت کئے گئے جو
 آپ نے حماد سے نہ سنے تھے لیکن از خود ان کا
 جواب دیا اور حماد کو دکھایا۔ حماد نے چالیس

وغایتہ الشعر المدح، والہجو
والکذب، والحديث یحتاج
الی العمر الطویل ولعل صاحبہ
یرہی بالکذب وسوء الحفظ
فیصیر ذلک وصمة فیہ الی
یوم القيامة قال ثم فکرت فی
الفقه فکلما قلبت وادرتہ
لم یزد الا حلاوة ولما جد فیہ
عیبا ورایت امرا لا یتقیم
طلب الدنیا والاخرة الا بستر
فاشتغلت بہ

”تنبیہ“

احذر ان تنترهم من ذلك
ان ابا حنیفة لم یکن له خیرة
تامة بغیر الفقه حاشا للہ
کان فی العلوم الشرعیة من
التفسیر والحديث والآلة
من العلوم الادبیة والمقالیس
الحکمیة بحرا لا یجاری واماما
لا یہاری وقول بعض اعدائہ
فیہ خلاف ذلك منشوء الاحسد

میں موافقت کی اور بیس میں مخالفت کی
اس دن سے آپ نے قسم کھالی کہ تا مرگ ان کا
ساتھ نہ چھوڑیں گے خطیب وغیرہ نے
ابو حنیفہ سے روایت کی کہ جب آپ نے علم
میں مشغول ہونے کا ارادہ کیا تو علوم کے فوائد
پر غور کیا تو معلوم ہوا کہ علم کلام کا فائدہ کم
ہے اور جب کبھی علم کلام جاننے والے کی
ضرورت پڑتی ہے تو وہ کھلم کھلا کلام بھی
نہیں کر سکتا اور اس کی طرف ہر برائی منسوب
کی جاتی ہے۔ اور علم ادب نحو اور قرأت کی
غایت یہ ہے کہ بچوں میں بیٹھ کر انکو تعلیم
دی جائے۔ اور شرع کی غایت کسی کی تعریف
اور کسی کی بُرائی اور جھوٹ بولنا ہے اور علم
حدیث والے کو لمبی عمر چاہئے اور شاید کہ
اس کو جھوٹ اور حافظہ کی خرابی کی طرف
منسوب کیا جائے تو یہ قیامت تک اس
میں عیب ہو جائے گا۔ پھر میں نے فقہ میں
غور کی تو اس میں جتنی غور کی اتنی ہی مٹھاس
پائی اور اس میں کوئی عیب نہ پایا اور دنیا
و آخرت کے کسی کام کو اس کے بغیر درست
نہ پایا چنانچہ میں اس میں مشغول ہو گیا۔

تنبیہ

یہ خیال نہ ہونا چاہیے کہ اس سے تو معلوم
ہوا کہ ابو حنیفہ کو فقہ کے علاوہ دیگر علوم پر
اطلاع تام حاصل نہ تھی۔ حاشا للہ! آپ
علوم شرعیہ، تفسیر، حدیث، اور علوم ادبیہ
و حکمیہ میں سمندرِ ناپید اکنار تھے اور ان میں
سے ہر فن کے امام تھے اور بعض دشمنوں کا
انکے بارے میں اس کے خلاف کہنا حسد
کی وجہ سے ہے اور اسکی وجہ محض ہم عصر
پر تفوق حاصل کرنا اور ان پر کذب بہتان
باندھنا ہے لیکن خدا جانتا ہے کہ اس کا
نور پورا ہوا اور اس قول کی تکذیب اس
چیز سے ہوتی ہے کہ آپ کے کچھ فقہی مسائل میں
اگر کوئی غور کرے تو اسے معلوم ہوگا کہ
آپ کو اس علم پر حیرت انگیز کمال حاصل
تھا آپکی ایک فصیح و بلیغ نظم ہے جس سے
انکے ہم عصر عاجز ہیں اس کی تالیف
زنجیری وغیرہ نے کی ہے جس کا ذکر
آئے گا اور یہ روایت صحیحہ اس کے بارے
میں معلوم ہے کہ وہ رمضان میں ساٹھ
قرآن ختم کرتے تھے اور وہ ایک رکعت میں

وحجة الترفع على القرآن و
رميهم بالزور والبهتان ويأبى
الله إلا أن يتم نوره ومما يكذب
ذلك أن له مسائل فقيهة نبي
أقواله فيها على علم العربية بها
أن وقف عليه من تأمله لقضى
بتمكنه من هذا العلم بما يبهر
العقل وإن له من النظم البليغ
ما يعجز عنه كثير من نظرائه و
قد انفرد بها بالتأليف الزمخشري
وغيره على ما يأتى وسيأتى أنه صم
عنه أنه كان يختم في شهر رمضان
ستين ختمته وأنه كان يقرأ القرآن
كله في ركعة فزعم بعض حاسد
أنه كان لا يحفظ القرآن بهت
منه وكذب شنيع، وقال
ابو يوسف ما رأيت أعلم بتفسير
الحدیث من ابی حنیفة وكان
أبصر بالحدیث الصحيح مني
وفي جامع الترمذی عنه ما رأيت
الكذب من جابر الجعفی ولا فضل

من عطاء بن ابی رباح وروی البهقی
 عنه انه سئل عن الاخذ عن
 سفیان الثوری فقال اکتب عنه
 فانه ثقة ماعدا احادیث ابی
 اسحق عن جابر الجعفی وروی
 الخطیب عن سفیان بن عیینہ
 انه قال اول من اقعدي للحديث
 بالكوفة ابو حنیفة قال لهم
 هذا اعلم الناس بحديث عمر
 بن دینار و بهذا اعلم جلالة
 مرتبة فی الاحادیث ایضا کیف
 وهو یستامر فی الثوری و
 یجلس "ابن عیینہ"

پورا قرآن ختم کرتے تھے تو بعض حاسدین کا
 یہ کہنا کہ ان کو قرآن یاد نہ تھا بہتان صریح
 اور کذب شنیع ہے اور ابو یوسف نے فرمایا
 کہ میں نے ابو حنیفہ سے زائد علم تفسیر کا
 عالم نہیں دیکھا اور وہ حدیث صحیح کو مجھ
 سے زائد جاننے والے تھے جامع ترمذی
 میں ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ میں نے
 جابر جعفی سے زائد جھوٹا نہ دیکھا اور عطاء
 بن رباح سے افضل نہ دیکھا اور بیہقی
 نے ان سے روایت کی کہ ان سے سفیان
 ثوری سے علم حاصل کرنے کے بارے
 میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ قابل
 اعتماد ہیں ان سے احادیث لکھو سوائے

ان احادیث کے جو جابر جعفی نے ابو اسحاق سے روایت کی ہیں اور خطیب نے سفیان بن
 عیینہ سے روایت کی کہ سب پہلا شخص جس نے مجھ کو حدیث کے لئے کوفہ میں بٹھایا۔
 ابو حنیفہ ہیں جنہوں نے لوگوں سے کہا کہ یہ تمام لوگوں میں سب سے زائد عمر بن دینار احادیث
 کو جاننے والے ہیں اس سے ابو حنیفہ کی جلالت فی الحدیث معلوم ہوتی ہے اور کیوں نہ
 ہو جبکہ سفیان ثوری کے بارے میں ان سے مشورہ لیا جائے اور ابن عیینہ کو وہ کوفہ
 میں بٹھائیں۔

دسویں فصل آپ کے فتویٰ اور
تدریس کیلئے بیٹھنے کی ابتداء کے

بیان میں

جب آپ کے شیخ حماد ابن سلیمان کا انتقال
ہوا تو چونکہ علم میں کوفہ کی امارت آپ کے
ہاتھ تھی اور لوگ آپ سے مستفید ہوتے
تھے اس لئے اب فکر ہوئی کہ ان کے بیٹے
کی مجلس جمائی جائے لہذا ان کے باپ کے
مصاحب ان کے پاس آئے لیکن ان کے
پاس ایسا علم نہ تھا جو ان کی سیرابی کا باعث
ہوتا کیونکہ ان پر نحو اور علم کلام کا رنگ
غالب تھا۔ پھر موسیٰ بن کثیر بیٹھے تو لوگوں
نے ان کو قبول کیا کیونکہ وہ بڑے بڑے
مشائخ سے مل چکے تھے۔ اگرچہ فقہ میں وہ ماہر
نہ تھے۔ ورنہ سچ کے لئے ردانہ ہوئے ادھر
لوگ ابو حنیفہ پر متفق ہو گئے آپ نے ان کی یہ
پیش کش قبول کر لی اور فرمایا کہ میں پسند
نہیں کرتا کہ علم مرحلے چنانچہ لوگ آپ کے
پاس آنے جانے لگے اور انھوں نے آپ کے
پاس ہر فن کا کثیر علم پایا نیز ہمدردی اور

الفصل العاشر
فی ابتدا جلوسہ للافتاء
والتدریس

لہامات شیخ حماد ابن سلیمان
وكانت انتہت الیہ ریاستہ
الکوفتہ والناس بہ اغنیاء احتاج
الناس لہن مجلس لہم مجلس
ابنہ واختلف الیہ اصحاب
ابیہ فلم یجدوا عندہ ما یغنیہم
لان الغالب علیہ النحو والکلام
فجلس موسیٰ بن کثیر فاحتملہ
الناس للقیۃ الذکا بروان لم یکن
فائقا فی الفقہ فخرج حاجا فاجمع
رایہم علی ابی حنیفۃ فاطاعہم
وقال ما احب ان یموت العلم
فاختلفوا الیہ فوجدوا عندہ من
العلم العزیز فی کل باب وحسن
المواساة وانصبر علیہم مالہم
یجدوا عندہ غیرہ فلزموا و
ترکوا غیرہ ثم تخرجوا بہ طبقۃ

بعد طبقۃ

حتى صاروا ائمة في العلم
والدين ومن الطبقة الثانية
ابو يوسف وزفر و آخرون ثم
لم يزل امره يزداد علواً و يكثر
اصحابه حتى صارت حلقته
اعظم حلقة في المسجد و
انصرفت وجوه الناس اليه و
اكرموا الامراء و ذكروا الخلفاء
و حمدوا الكل و عملوا اشياء
اعجزت غيره و مع ذلك كثر
حساده و معادوه لان ذلك
سنة الله في خلقه و لن تجد
لسنة الله تبديلاً و مما زاد
في اقباله على الاقتناء و التدريس
بعد انقباضه عنهما انه راى
كانه ينبش قبر النبي صلى الله
عليه وسلم و جمع عظامه
فوضعها على صدره بعد ان
استخرجها و في رواية انه لما
استخرجها صار يولف بعضها

غم خواری کے ایسے اوصاف پائے جو دوسروں
میں نہ ملے چنانچہ لوگ سب کو چھوڑ کر آپ
کے حلقہ بگوش ہوئے اور آپ کے کسب علم
کیا جی کہ وہ علم اور دین کے امام ہو گئے
دوسرے طبقہ میں ابو یوسف اور زفر وغیرہ
ہیں پھر آپ کی شان دن بدن بڑھتی رہی
اور اصحاب زائد ہوتے رہے حتیٰ کہ آپ کا
حلقہ مسجد میں سب سے بڑا حلقہ ہو گیا بڑے
بڑے شرفاء اور امراء آپ کی خدمت میں
حاضر ہوتے اور خلفا آپ کی تعریف میں
رطب اللسان ہوئے اور ہر شخص آپ کا
مداح ہوا آپ نے ایسے کارنامے انجام دیے
جن سے دوسرے لوگ عاجز رہے لیکن اس
کے باوجود آپ کے دشمن بھی بہت لوگ ہوئے
اور یہ اللہ کی سنت ہے اسکی مخلوق میں
اور اللہ کی سنت میں تم کبھی تبدیلی نہ
پاؤ گے۔ آپ فتویٰ اور تدریس سے رک
گئے تھے لیکن ایک روز آپ نے دیکھا کہ
آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف
کھول کر آپ کی ہڈیوں کو اپنے سینے پر
رکھ رہے ہیں اور ایک روایت میں ہے

على بعض فافزع ذلك فزعا
شديدا فلقه الى ان عادة اخوانه
فارسل الى ابن سيرين فاولها
بان صاحبها يفتح للناس من
سنة النبي صلى الله عليه وسلم
وتاولها ما لم يسبقه احد اليه
فعند ذلك انبسط في المسائل
واقي فيها بما يبهر العقل

وفي رواية ان بعض اصحابه
لما راه متوجعا ولم يري به
مرضا ساله عن حاله فاخبره
برؤياه فقال هنا صاحب لابن
سيرين ندعوه لك فقال لا انا
اتيه فاتاه فقصها عليه فقال ان
كان ما تقول حقا لتعلمن في اقامة
السنة علما لم يسبقك اليه احد
ولتدخلن في العلم مدخلا
بعيدا وهذا لا ينافي ما قبله
لانه لا مانع انه قصت على
ابن سيرين وعلى تلميذه
فتوافقا على مذكورة والله اعلم

کہ بعض کو بعض سے جوڑ رہے ہیں یہ حال
دیکھ کر آپ پر سخت گھبراہٹ طاری ہوئی
حتیٰ کہ آپ کے دوست آپکی عیادت
کو آئے۔ آپنے اپنا خواب ابن سیرین کی
طرف بھجوا دیا۔ آپنے اس کی یہ تاویل
بتائی کہ اس خواب کا دیکھنے والا حضور
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں سے
اور ان کی تاویل سے وہ پردے
اٹھائے گا جن کی طرف کسی کا ذہن منتقل
نہیں ہوا۔ اس واقعہ کے بعد آپ پر
کیفیت انبساط طاری ہوئی اور ایسے
مسائل بیان کئے جن سے عقل حیران ہوئی
ایک اور روایت میں ہے کہ آپ کے
کسی شاگرد نے آپ کو بلا مرض کے درمند
دیکھا تو حال دریافت کیا تو آپنے اپنا
خواب بیان کیا تو اس شاگرد نے کہا کہ یہاں
ابن سیرین کے ایک شاگرد ہیں ہم ان کو
آپ کے لئے بلائے دیتے ہیں تو آپنے فرمایا
نہیں بلکہ میں خود ان کے پاس جاتا ہوں
چنانچہ آپ خود ان کے پاس تشریف
لے گئے اور اپنا خواب بیان کیا تو اس

کہا کہ اگر آپ کی بات صحیح ہے تو آپ سنت کی ترویج میں ایسا علم حاصل کریں گے جس کی نظر کہیں نہ ملے گی اور آپ علم میں خوب اچھی طرح داخل ہوں گے۔ یہ یہ واقعہ پچھلے واقعہ سے کچھ زیادہ مخالف نہیں کیونکہ اس میں کیا تعارض ہے کہ وہ خواب ابن سیریں اور ان کے شاگردوں پر بیان کیا گیا ہو اور دونوں نے ایک ہی جیسا جواب دیا ہو۔ واللہ اعلم۔

گیارہویں فصل ان کے مذہب کی بنیاد کے بیان میں

”الفصل الحادی عشر فیما بنی علیہ مذہبہ“

اعلم انه يتعين عليك ان لا تفهم من اقوال العلماء عن ابي حنيفة واصحابنا انهم اصحاب الراي ان مرادهم بذلك تنقيصهم ولا نسبتهم الى انهم يقدمون رايهم على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا على قول اصحابنا انهم براء من ذلك

فقد جاء عن ابي حنيفة من طرق كثيرة ما ملخصه انما اول ما اخذ منها في القرآن فان

یہ خوب اچھی طرح جان لینا چاہیے کہ علمائے ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے بارے میں جو کہا ہے کہ وہ اصحاب رائے تھے اس سے ان کی مراد انکی نہ توہین ہے اور نہ ہی یہ کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب کے اقوال پر اپنی رائے کو مقدم کرتے ہیں کیونکہ وہ اس سے بری ہیں۔

اس لئے کہ ابو حنیفہ سے متعدد طریق سے معلوم ہوتا ہے کہ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ سب سے پہلے قرآن سے اخذ کرتے ہیں اور اگر قرآن میں نہ پائے تو سنت کی

لم یجحد فیما السنة فان لم یجحد
فبقول الصحابة فان اختلفوا
اخذ بما کان اقرب الی القرآن
او السنة من اقوالهم ولم
یخرج عنہم فان لم یجحد
لاحد منهم قولا لم یأخذ
بقول احد من التابعین بل
یجتهد کما اجتهدوا و
قال الفضیل بن عیاض ان کان
فی المسئلة حدیث صحیح تبعہ
وان کان عن الصحابة او
التابعین فکذلک والاقاس
فاحسن القیاس

وقال ابن المبارک روايته
عنه اذا جاء الحدیث عن رسول
الله صلی الله علیه وسلم فعلى
الراس والعین

واذا جاء عن الصحابة
اخذنا ولم نخرج عن اقوالهم
واذا جاء عن التابعین
نأخذناهم

طرف رجوع کرتے ورنہ قول صحابہ کی
طرف اور اگر ان میں بھی اختلاف پاتے
تو جس کے قول کو قرآن و سنت کے زائد
مطابق پاتے اسے قبول فرماتے اور ان کے
قول سے پہلو تہی نہ فرماتے اور کسی صحابی
کا قول نہ پاتے تو کسی تابعی کے قول کو نہ
لیتے بلکہ خود اجتہاد فرماتے جیسے کہ انہوں
نے اجتہاد کیا اور فضیل بن عیاض نے
کہا کہ اگر مسئلہ میں کوئی حدیث صحیح ہوتی
تو اس کی اتباع کرتے اور اگر صحابہ او
تابعین کا قول ہوتا تب بھی یہی کرتے
اور اگر ایسا نہ ہوتا تو قیاس فرماتے اور
بہترین قیاس کرتے۔

اور ابن مبارک نے ابو حنیفہ سے روایت
کی کہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث
ہو تو میرے سر آنکھوں پر ہے اور اگر
صحابہ سے ہو تو ہم اسے پسند کریں گے
اور اس سے عدول نہ کریں گے اور جب
تابعین سے کوئی قول منقول ہوگا تو
ہم اس کا مقابلہ کریں گے۔ امام ابو حنیفہ
سے منقول ہے کہ لوگوں پر تعجب ہے

وعنه ايضا عجبا للناس
يقولون افتي بالرأي ما افتي
الا بالاثرو عنه ايضا ليس لاحد
ان يقول برأيه مع كتاب
الله تعالى ولا مع سنة رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولا
مع ما اجمع عليه اصحابه
واما ما اختلفوا فيه فنتخير
من اقاربهم اقربا الى كتاب
الله تعالى او الى السنة ونجتهد
وما جاوز ذلك فالاجتهاد
بالرأي لمن عرف الاختلاف
وقاس وعلى هذا كانوا وعن
المزني سمعت الشافعي يقول
الناس عيال على ابي حنيفة في
القياس انتهي ولداقة قياست
مذاهبه كان المزني يكثر
من النظر في كلامهم حتى حصل
ذلك ابن اخته الامام الطحاوي
على انه انتقل من مذاهب
الشافعي الى مذاهب ابي حنيفة

کہ وہ کہتے ہیں کہ میں رائے سے فتویٰ دیتا ہوں
علاوہ کہ میں تو حدیث ہی سے فتویٰ دیتا ہوں
اور آپ ہی سے منقول ہے کہ کسی شخص کو حق
حاصل نہیں کہ اللہ کی کتاب اور اس کے
رسول کی سنت اور صحابہ کے اجماع کے
ہوتے ہوئے اپنی رائے دے۔ ہاں جس مسئلہ
میں صحابہ کا اختلاف ہوگا تو ہم اس میں سے
وہ قول اختیار کریں گے جو اللہ کی کتاب سے
زائد قریب ہوگا۔ اور جو اس سے متجاوز ہوگا
اس میں اجتہاد کیا جائے گا اپنی عقل سے
اور یہ اس شخص کیلئے ہے جو اختلاف کو جاننے
والا ہو اور قیاس کرے اور اس پر فقہاء عاقل
رہے۔ مزنی سے مروی ہے کہ امام شافعی فرمایا
تھے کہ قیاس کے معاملہ میں لوگ ابو حنیفہ
کے محتاج ہیں اور ان کے مذہب کے قیاسات
کی تاریکی کی بنا پر مزنی بکثرت ان کے کلام میں
غور و فکر کرتے تھے حتیٰ کہ ان کے بھانجے
طحاوی اس وجہ سے شافعی کے مذہب سے
منتقل ہو کر حنفی مذہب کے پیروں بن گئے
ہیں جیسے کہ خود طحاوی نے اسکی تصریح کر دی
حسن بن صالح سے مروی ہے کہ ابو حنیفہ

کما صرح بذلك الطحاوی
بنفسه

وعن الحسن بن صالح ان
ابا حنیفة کان شدید الفحص
عن الناس والمنسوخ عارفا
بحدیث اهل الكوفة شدید
الاتباع لما کان الناس علیه حافظا
لها وصل الی اهل بلدة وسمعه
رجل یقال یس آخر فی مسئلة فصا
دعوا هذه المقالة یستفاد ان قل
من قاس ابلیس فاقبل علیه
ابو حنیفة فقال یا هذا وضعت
الکلام فی غیر موضع ابلیس رد
بقیاسه علی الله تعالی امره کہا
اخبر تعالی عنه فی کتابه فکفر
بذلك وقیاسنا اتباع الامر
الله تعالی لا تنازعة الی کتابه
وسنة رسولہ و اقوال الانمة
من الصحابة والتابعین فحن
ندور حول الاتباع فكیف
نساوی ابلیس لعنة الله فقال

ناسخ و منسوخ کی بکثرت تلاش کرتے تھے۔
اور اہل کوفہ کی احادیث کو جاننے والے تھے
اور لوگوں کا جس امر پر اتفاق تھا اسکی سختی
سے پیروی کرتے تھے اور وہ احادیث جو انکے
شہر والوں کو پہنچی تھیں ان کے حافظ تھے۔
ایک شخص نے آپ کو دیکھا کہ آپ کسی مسئلے
پر قیاس میں بحث کر رہے تھے تو اس شخص
نے چیخ کر کہا کہ جناب اس قیاس کو چھوڑیے
کیونکہ سب پہلے قیاس کرنے والا ابلیس
تھا۔ تو ابو حنیفہ نے اس شخص سے کہا جناب
آپ نے بات بر محل نہیں کہی۔ ابلیس نے
اپنے قیاس سے اللہ کے حکم کو رد کیا اور
کافر ہوا اور ہمارا قیاس تو امر الہی کی اتباع
کے لئے ہے کیونکہ ہم اس کو اللہ کی کتاب
اور اس کے رسول کی سنت اور ائمہ صحابہ
ائمہ تابعین کے اقوال سے کسی طرف
لوٹاتے ہیں تم ہم اتباع کے گردا گرد ہی
رہتے ہیں تو ہم ابلیس لعنت اللہ علیہ کے
ہم پلہ کیوں ہونے لگے؟ تو اس شخص نے
کہا کہ مجھ سے غلطی ہوئی اور اب میں توبہ کرتا
ہوں خدا آپ کے دل کو بھی اسی طرح منور کرے

لہ الرجل غلطت وقتت فنور
 اللہ قلبك کہا نور قلبی وعنه
 انه كان يقول هذا الذي نحن
 عليه رأي لا يخبر عليه احد الا
 نقول يجب على احد قبوله
 فمن كان عندة احسن منه
 فليأت به نقبله

وقال ابن حزم جميع اصحاب
 ابی حنیفۃ مجمعون علی ان
 مذہبہ ان ضعیف الحدیث
 اولی عندہ من القیاس

جس طرح آپ نے میرے دل کو منور کیا۔ ابو حنیفہ
 سے مروی ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ جس پر ہم
 ہیں وہ رائے ہے حدیث نہیں ہے ہم اس پر
 کسی کو مجبور نہیں کرتے اور نہ ہی یہ کہتے کہ اس
 پر عمل واجب ہے تو اگر کسی کے پاس اس سے
 بہتر رائے ہو تو لائے ہم اس کو قبول کرنے
 کو تیار ہیں ابن حزم نے کہا کہ ابو حنیفہ
 کے تمام اصحاب کو اس پر اتفاق ہے کہ
 ضعیف حدیث ان کے نزدیک قیاس سے
 بہتر ہے۔

الفصل الثاني عشر فی الصفات التي تميز بها علی من بعدہ

وہی کثیرۃ، منها انہ رای
 جماعۃ من الصحابۃ کہا
 مروقد صم من طرق انہ صلی
 اللہ علیہ وسلم قال طوبی لمن رآنی

بارہویں فصل ان صفات کے بیان میں جن سے آپ دوسروں سے ممتاز ہیں

اس قسم کی صفات بہت ہیں ان میں سے
 ایک تو یہ کہ آپ صحابہ کی ایک جماعت کو
 دیکھا جیسا کہ پہلے گزرا اور متعدد سندوں سے
 حضور اکرم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا

ولمن رأى من رائي ولمن رأى
من رأى من رأى

ومنها انه ولد في قرية صلي
الله عليه وسلم الذي صح عنه من
طرق كثيرة انه قال خير الناس
قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين
يلونهم وفي رواية مسلم خير الناس
القرن الذي انا فيه ثم الثاني ثم
الثالث ومنها انه اجتهد و
افتي في زمن التابعين بل لهاج
الاعمش ارسل اليه ليكتب له
المناسك وكان يقول اكتبوا
المناسك عنه فاني لا اعلم احد
اعلم بفرضها ونفلها منه فانظر
هذه الشهادة له من مثل الا
عمش

ومنها رواية اكا بر شيوخ
وغيرهم عنه كعمر بن دينار و
دخل على الخليفة المنصور فقال
له عيسى بن موسى يا امير المؤمنين
هذا عالم الدنيا اليوم فقال

خوشخبری ہو اس کے لئے جس نے مجھ کو دیکھا اور
اور ان کے لئے جنہوں نے میرے دیکھنے والوں
کو دیکھا۔ اور ان میں سے ایک یہ کہ آپ حضور
کی صدی میں پیدا ہوئے جس کے بارے میں
بروایت صحیحہ ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا بہترین
لوگ میری صدی کے ہیں پھر وہ جوان سے
ملے ہوئے ہوں پھر وہ جوان سے ملے ہوئے
ہوں اور مسلم کی ایک روایت میں ہے بہترین
صدی وہ ہے جس میں میں ہوں پھر دوسری
پھر تیسری اور ان میں سے ایک یہ ہے کہ آپ
تابعین کے عہد میں اجتہاد کیا اور فتویٰ دیا بلکہ
جب اعمش نے حج کا ارادہ کیا تو آپ کو لکھا کہ
حج کے مناسک لکھ دیں اور آپ فرماتے تھے
کہ مناسک ابو حنیفہ سے لکھو کیونکہ میں مناسک
کے فرائض و نوافل ابو حنیفہ سے زائد جاننے والا
کسی کو نہیں سمجھتا اب آپ ملاحظہ کیجئے کہ اعمش
جیسے شخص نے آپ کے بارے میں شہادت دی
اور ان میں سے ایک یہ کہ ان کے اکابر و
شیوخ ان سے روایت کرتے ہیں جیسے
عمر بن دینار آپ خلیفہ منصور کے پاس
آئے تو عیسیٰ بن موسیٰ نے خلیفہ سے کہا کہ

لہ الخلیفۃ عن اخذت العلم
قال عن اصحاب عمر عن وعن
اصحاب علی عن وعن اصحاب
ابن مسعود عن فقال بخ بخ
لقد استوثقت لنفسك
ماشت

ومنها ما اتفق له من
الاصحاب ما لم يتفق لاحد
بعده كما علم مما مر وقال رجل
عند وكيع اخطأ ابو حنیفۃ فزجره
وكيع وقال من يقول هذا كالانعام
بل هم اضل سبیل كيف يخطئ
وعند ائمة الفقه كابي يوسف
ومحمد وائمة الحديث وعددهم
وائمة اللغة والعربیہ وعددهم
وائمة الزهد والورع كالفضیل
وداؤد الطائی ومن كان اصحابه
هؤلاء لم یكن یخطئ لان
اخطأ ردوا للحق

ومنها انه اذ من دون
علم الفقه ورتب ابا بابر وکتبا علی

اے امیر المؤمنین یہ آج دنیا بھر کا عالم ہے تو
خلیفہ نے آپ کے دریافت کیا کہ آپ نے کس سے
علم حاصل کیا تو آپ نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ سے ان کے
صحابہ کے ذریعہ اور حضرت علیؓ سے ان کے
صحابہ کے ذریعہ اور ابن مسعودؓ سے ان کے
صحابہ کے ذریعہ تو آپ نے فرمایا کہ بہت اچھا
آپ نے جو چاہا وہ اپنے لئے پختگی سے حاصل کر لیا
اور ان میں سے ایک یہ کہ آپ کے اصحاب کا آپ
ایسا اتفاق ہوا جتنا کسی کے لئے نہیں ہوا
جیسا کہ گذشتہ بیان سے معلوم ہوا اور ایک
شخص نے وکیع کے پاس آکر کہا کہ ابو حنیفہ
نے غلطی کی تو وکیع نے اسے جھڑکا اور کہا کہ
جو لوگ یہ کہتے ہیں وہ چوپایوں کی طرح ہیں
بلکہ وہ زیادہ گم کردہ راہ میں وہ کیسے غلطی
کر سکتے ہیں حالانکہ ان کے پاس ائمہ فقہ ہیں
جیسے ابو یوسف اور محمد اور ائمہ حدیث ہیں
پھر ان کی تعداد گنتی اور ائمہ لغت و عربیت
ہیں ان کی تعداد گنتی ائمہ زہد و ورع مثل
فضیل و داؤد طائی کے ہیں تو جس کے ساتھی
ایسے لوگ ہوں اس سے خطا کیونکر ممکن ہے
پس اگر وہ خطا کرتے تو دوسرے ان کو حق کی

نحو ما هو عليه اليوم وتبعه مالک
فی موطئ ومن قبلہ انما کانوا
يعتمدون علی حفظہم وهو
اول من وضع کتاب الفرائض و
کتاب الشروط ومنها انتشار
مذہبہ فی اقالیم یس فیہا
غیرہ کالہند والسند والروم
وما وراء النہر

ومنها انفاقہ علی نفسہ وغیرہ
من العلماء وغیرہم من کسب
بیدہ ولم یقبل جائزۃ مع ما تواتر
من کثرۃ عبادتہ وزہدہ و
کثرۃ حجه واعتمارہ وغیرہ
ذلک مایاتی

ومنها انہ مات مظلوما
محبوسا مسموما کما یاتی

طرف لوٹا دیتے اور ان میں سے ایک یہ کہ آپ
سب سے پہلے وہ شخص ہیں جس نے علم فقہ کی تدوین
کی اور اس کو باب درباب کر کے مدون کیا
اور اس کی کتابیں مرتب کیں جیسا کہ آجکل
موجود ہیں امام مالک نے اپنی موطا میں انکی
اتباع کی اور آپ سے قبل کے لوگ اپنی
یا دداشت پر اعتماد کرتے تھے آپ سب سے
پہلے شخص ہیں جس نے کتاب الفرائض اور
کتاب الشروط وضع کی اور ان میں سے ایک
یہ آپ کا مذہب ایسے ممالک میں پہنچا جہاں
تک کہ کسی کا مذہب نہیں پہنچ سکا۔ مثلاً
ہند، سند اور روم اور ما وراء النہر اور ان
میں سے ایک یہ کہ وہ اپنے ہاتھ کی کمائی سے
اپنے اور پر اور اپنے دیگر علماء پر خرچ فرماتے
تھے اور آپ نے کبھی کوئی انعام قبول نہیں کیا
علاوہ ازیں آپ کی کثرت عبادت، زہد
کثرت حج وغیرہ جیسا کہ آئے گا تو اتر سے ثابت ہے۔ اور ان میں سے ایک آپکی وفات
بحالت قید و بند زہر خورانی سے ہوئی جس میں آپ مظلوم تھے جیسا کہ آئے گا۔

تیرھویں فصل ائمہ کی تعریف

آپ کے حق میں

خطیب نے روایت کی امام شافعیؒ سے کہ مالک رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ آیا آپ ابو حنیفہ کو دیکھا ہے تو انہوں نے فرمایا ہاں میں نے ایسے شخص کو دیکھا اگر وہ تم سے اس ستون کے بارے میں بحث کرے کہ وہ اس کو سونے کا بنا دینگے تو ثابت کر کے رہیں گے۔

اور ایک اور روایت میں ہے کہ امام شافعیؒ نے مالکؒ سے ایک جماعت کے بارے میں دریافت کیا تو جواب دیا کہ میں نے ان جیسا آدمی نہیں دیکھا بخدا اگر وہ ستون کے بارے میں کہیں کہ وہ سونے کا ہے تو اسے ثابت کر دیں گے۔ ابن مبارک نے کہا کہ ابو حنیفہؒ ایک مرتبہ مالکؒ کے پاس آئے تو آپ نے ان کی تعظیم و تکریم کی اور پھر ان کے جانے کے بعد فرمایا کہ یہ ابو حنیفہؒ نعمان ہیں اگر یہ کہیں کہ یہ ستون سونے کا ہے تو واقعی وہ ایسا ہی نکلے گا۔ آپ کو

الفصل الثالث عشر

فی ثناء الائمة علیہ

روی الخطیب عن الشافعی

رحمہ اللہ قال قبل لہالك رحمہ اللہ هل رأیت ابا حنیفۃ رحمہ اللہ قال نعم رأیت رجلا لو کلمت فی ہذا الساریۃ ان یجعلہا ذہبا لقام بحجۃ ، و فی روایۃ اند سالہ عن جماعۃ فاجابہ عنہم قال فابو حنیفۃ ؑ قال سبحان اللہ لمراسر مثله قال اللہ لو قال ان الاسطوانۃ من ذہب لاقام الدلیل القیاسی علی صحۃ قوله وقال ابن المبارک دخل ابو حنیفۃ علی مالک فرفعه ثم قال بعد خروجه اُتدرون من ہذا قالوا لا قال ہذا ابو حنیفۃ النعمان لو قال ہذا الاسطوانۃ من ذہب لخرجت کما قال لقد وفق لہ

الفقه حتى ما عليه فيه كثيرة
مؤنة ثم دخل الثوري فاجلس
دون مجلس ابى حنيفة فلما
خرج ذكر من فقهه ورعه
وقال الشافعي من اراد ان
يتبحر في الفقه فهو عيال على ابى
حنيفة انه ممن وفق له الفقه
هذه رواية حرملة عنه وفي
رواية الربيع عنه الناس عيال
في الفقه على ابى حنيفة ما رایت
ای علمت احدا افقه من لانه
لم يدرك احدا افقه منه
وجاء عنه ايضا من لم ينظر في
كتبه لم يتجر في العلم ولا يتفقه
وقال ابن عيينه مارات عيني
مثله وعنه من اراد المغازی فا
المدينة او المناسك فمكة
او الفقه فالکوفة ويلزم اصحاب
ابى حنيفة

وقال ابن المبارك كان افقه
الناس ما رایت افقه منه وقال

فقه کی توفیق دی گئی ہے۔ یہاں تک کہ
وہ آپ کے لئے آسان ہو گیا ہے۔ پھر ثوری
آئے تو آپ نے ان کو ابو حنیفہ کے رتبہ سے
کم رتبہ میں بٹھایا پھر جب وہ چلے گئے تو
ان کے فقه اور ورع کا ذکر کیا گیا۔ امام
شافعی نے فرمایا کہ جو شخص فقه میں عبور
حاصل کرنا چاہے وہ ابو حنیفہ کا محتاج
ہے کیونکہ آپ کو فقه کی توفیق دی گئی ہے
یہ روایت حرملة نے امام شافعی سے کی
ہے اور ربیع کی روایت جو آپ کے ہر یہ
ہے کہ لوگ فقه میں ابو حنیفہ کے محتاج
ہیں۔ میں نے ابو حنیفہ سے زائد فقیہ کسی
کو نہ دیکھا اور یہ اس لئے فرمایا کہ آپ نے
ان سے زائد فقیہ کے زمانے کو نہ پایا۔
امام شافعی سے ہی منقول ہے کہ جس
نے ابو حنیفہ کی کتب میں غور و فکر نہ کیا
وہ نہ تو علم میں ماہر ہو سکتا ہے اور نہ ہی
فقیہ بن سکتا ہے۔ ابن عیینہ نے کہا کہ میری
آنکھ نے ابو حنیفہ جیسا نہ دیکھا اور انھیں
سے مروی ہے کہ جو غزادت کا علم حاصل
کرنا چاہے وہ مکہ جائے اور جو مناسک کا

كان آية فقيل في الخير والشر
فقال اسكت يا هذا يقال غاية
في الشر آية في الخير، وعنه
ان احتيج للرأي فرأي مالك
وسفيان وابي حنيفة وهما
فقههم واحسنهم وادقهم
فطنته واغوصهم على الفقه و
عنه قوله عندنا اذ الم نجد اثرا
كالاشتر عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعنه انه كان
محدث الناس فقال حدثنني
النعيمان ابن ثابت فقيل له
من تعني قال ابا حنيفة محمداً العلم
فامسك بعضهم عن ان يكتب
ذلك الاملاء فسكت ابن المبارك
هنيئة ثم قال ايها الناس
ما اسوا اربكم واجهلكم
بالاثمة وما اقل معرفتكم
بالعلم واهله ليس احد احق
ان يقتدي به من ابي حنيفة
لانه كان اماماً تقياً ورعاً عالماً

علم حاصل کرنا چاہے وہ مکہ جائے اور جو
فقہ کا علم چاہتا ہے تو وہ کوفہ جائے اور
اصحاب ابو حنیفہ کی صحبت کو اپنے اوپر
لازم کر لے۔ اور ابن مبارک نے کہا کہ ابو
حنیفہ سب لوگوں سے زائد فقیہ تھے
میں نے ان سے زائد کسی کو فقیہ نہ دیکھا
اور وہ ایک نشانی تھے تو کسی شخص نے
کہا کہ اچھائی میں یا بُرائی میں تو آپ نے فرمایا
کہ اے شخص خاموش رہ برائی میں غایت
کہا جاتا ہے اور اچھائی میں آیت کہا جاتا
ہے اور انھیں سے مروی ہے کہ اگر رائے
کی ضرورت ہو تو مالک اور ابو سفیان اور
ابو حنیفہ کی رائے لینا چاہئے اور ابو حنیفہ
ان میں سب سے زائد فقیہ ہیں اور انکی سمجھ
ان سب میں فقہ میں اچھی ہے باریک اور
گہری ہے اور انہی سے مروی ہے کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث
نہ پائیں تو ابو حنیفہ کا قول مثل حدیث
کے لینا چاہئے اور انھیں سے مروی ہے
کہ وہ لوگوں سے اس طرح حدیث بیان
کرتے تھے کہ جیسے نعمان بن ثابت نے

فقیہا کشف العلم کشفالم
یکشفہ احد ببصر وفہم وقطنۃ
وتقی ثم حلف ان لا یحد ثہم
شہراً =

وقال الثوری عن قال لہ
جئت من عند ابی حنیفۃ لقد
جئت من عند افقہ اهل الارض
وقال ایضا ان الذی یخالف
ابا حنیفۃ یحتاج الی ان یكون
اعلیٰ منہ قدرا وافر علما و
بعید ما یوجد ذلک ولما حجا
کان یقدمہ ویبشی خلفہ
ولا یجیب اذا سئل حتی یکون
ابا حنیفۃ هو الذی یجیب وقیل
لہ وقد راوی تحت راسہ کتاب
الرهن لا بی حنیفۃ تنظر فی کتبہ
فقال وددت انہا کلہا عندی
مجتمعة انظر فیہا ما ابقى فی
شرح العلم غایۃ و لکن لا تنصفہ
وقال ابو یوسف رحمہ اللہ
الثوری اکثر متابعی لابی حنیفۃ

حدیث بیان کی تو ان سے دریافت کیا گیا
کہ اس سے آپ کی مراد کیا ہے؟ تو انہوں
نے کہا کہ ابو حنیفہؒ علم کا مغز ہیں تو کچھ
لوگ اس املا کے لکھنے سے رک گئے تو
تو ابن مبارک تھوڑی دیر کے اور فرمایا
کہ اے لوگو تم کس قدر بے ادب اور ائمہ
سے کس قدر ناواقف ہو ابو حنیفہؒ سے
زائد کوئی لائق اقتداء نہیں کیونکہ وہ
امام متقی، خدا ترس، عالم، فقیہ تھے علم کو اپنی
بصارت سمجھ اور عقل سے ایسا منکشف
کیا کہ کسی نے نہیں کیا پھر آپؒ نے قسم کھائی کہ
ایک ماہ تک ان سے حدیث نہیں بیان
کریں گے

اور ثوری نے اس شخص سے جو کہ ابو
حنیفہؒ کے پاس سے آیا تھا کہا کہ تم روئے
زمین کے سب بڑے فقیہ کے پاس سے
آئے ہو۔ اور یہ بھی فرمایا کہ جو ابو حنیفہؒ کی
مخالفت کرتا ہے اسے ابو حنیفہؒ سے زائد
یا قدر اور زائد عالم ہونا چاہئے اس
صفت کا آدمی ہونا بہت مشکل ہے
اور جب دونوں نے حج کیا تو آپ ابو حنیفہؒ کو

منی ووصفہ یوما لا بن المبارک
 فقال انه لیرکب من العلم احد
 من سنان الرمح کان والذی
 شدید الیخذ العلم ذابا عن
 المحارم متبعاً لاهل بلدة لا
 یستحل ان یأخذ الا ما صح عن
 رسول الله صلی الله علیه وسلم
 شدید البصر فتنبیاً سمی الحدیث
 ومنسوخه وکان یطلب احادیث
 الثقات والخذ من فعل
 رسول الله صلی الله علیه وسلم
 وما ادرک علیه علماء اهل الکوفة
 فی اتباع الحق اخذ به وجعلوا
 دینہ وقد شنع علیه قوم فسکتنا
 عنهم بما نستغفر الله تعالی
 منه

وقال الا وراعی لا بن المبارک
 من هذا المبتدع الذی خرج بالکوفۃ
 یکنی ابا حنیفة فاراد مسائل
 عویصة من مسائلہ قلما مراها
 منسوبة للنعمان بن ثابت قال

آگے کرتے تھے اور خود انکے پیچھے چلتے تھے اور
 جب دونوں سے کچھ سوال کیا جاتا تو آپ
 جواب دیتے بلکہ ابو حنیفہ ہی جواب دیتے
 تھے آپ کے تکیہ کے نیچے ابو حنیفہ کی کتاب
 الہم تھی تو آپ سے پوچھا گیا کہ آپ ابو حنیفہ
 کی کتاب کا مطالعہ کر رہے ہیں تو آپ نے جواب
 دیا کہ کاش انکی سب کتابیں میرے پاس
 اکٹھی ہوتیں اور انکو میں دیکھتا۔ ابو حنیفہ
 نے علم کی تشریح میں کچھ کسر نہ اٹھا رکھی ہے
 لیکن ہم ان کے ساتھ انصاف نہیں کرتے
 ابو یوسفؒ نے فرمایا ثوری بہ نسبت میری
 ابو حنیفہؒ کے زائد متبع ہیں ایک دن آپ نے
 ابو حنیفہ کی تعریف ابن مبارک کے سامنے
 کی اور فرمایا کہ وہ علم کی ایسی لوک پر سوار
 ہیں جو نیزے کی لوک سے زائد تیز ہے اور
 بخدا وہ علم کو بہت حاصل کرنے والے محارم
 سے دفع کرنے والے اپنے اہل شہر کے متبع
 تھے انکے نزدیک یہ بات جائز نہ تھی کہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح احادیث
 کے سوا کسی حدیث کو قبول کریں آپ کو
 احادیث کے نسخ و منسوخ کا بہت زائد

من هذا قلت شيخ لقيته بالعرف
قال هذا بنيل من المشائخ
اذهب فاستكثر منه قلت هذا
ابو حنيفة الذي نهيت عنه
ثم لما اجتمع بابي حنيفة بمكة
جارا له في تلك المسائل فكشفها
ابو حنيفة له باكثر ما كتبها ابن
المبارك عنه فلما افتراقا قال
الا وزاعي لابن المبارك غبطت
الرجل بكثرة علمه ووفور عقله
واستغفر الله تعالى لقد كنت
في غلط ظاهرا لزم الرجل فنه
بخلاف ما بلغني عنه

وقال ابن جرير لما بلغ من
علمه وشدة ورعة وصيافته
لدينه وعلمه احسبه سيكون له
في العلم شان عظيم وذكر عنده
يوما فقال اسكتوا انه لفقيه انه
لفقيه انه لفقيه وقال احمد بن
حنبل في حقه انه من اهل الورع
والزهد وايتار الاخرة بمحل

علم تھا۔ آپ معتمد حضرات کی روایات
کے متلاشی تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے فعل مبارک کو قبول کرتے تھے اور حق کی
اتباع میں اہل کوفہ کا جو عمل دیکھا اس کو
اپنایا اور اس کو اپنا دین بنالیا اور کچھ
لوگوں نے ان پر طعن و تشنیع کی ہے تو ہم
ان سے خاموشی اختیار کرتے ہیں اور اللہ
سے طلب مغفرت کرتے ہیں۔

اوزاعی نے ابن مبارک سے دریافت کیا
کہ یہ بدعتی کون ہے جو کوفہ میں نکلا ہے جسکی
کنیت ابو حنیفہ ہے تو ابن مبارک نے ان کو
ابو حنیفہ کے کچھ مشکل مسائل دکھائے۔
جب ابن مبارک نے ان مسائل کو نعمان
بن ثابت کی طرف منسوب دیکھا تو دریافت
کیا کہ یہ شخص کون ہے؟ تو انھوں نے
جواب دیا کہ یہ ایک شیخ ہیں جن سے میری
ملاقات عراق میں ہوئی تو انھوں نے
کہا کہ یہ ایک بہت ہی جلیل شیخ ہیں تم جاؤ
اور ان سے مزید علم حاصل کرو۔ میں نے
کہا کہ یہی تو ابو حنیفہ ہیں جن سے آپ نے
منع کیا تھا پھر جب اوزاعی کی ملاقات

لا یدرکہ احد ولقد ضرب با
السیاط لیلی القضاء للمنصور
فلم یفعل فرحمة الله علیه و
رضوانہ وقال یزید بن ہارون
لما سئل عن النظر فی کتبہ
انظر فیہا فانی ما رأیت احدا
من الفقہاء یکرہ النظر فی قولہ
ولقد احتال الثوری فی کتاب
الرهن لہ حتی نسخہ وقال ایضا
لما قیل لہ رای مالک احب
الیک من رای ابی حنیفۃ اکتب
حدیث مالک فانہ کان
ینتقی الرجال والفقه صناعۃ
ابی حنیفۃ وصناعۃ اصحابہ
کانہم خلقوا لہ وروی الخطیب
عن بعض أئمة الزہد انہ
قال یجب علی اہل الاسلام
ان یدعوا لابی حنیفۃ فی صلوتہم
لحفظہ علیہم السنۃ والفقر
وقال الناس فیہ حاسد وجاهل
وہو احسنہا عندی وقال

ابو حنیفہ سے مکہ میں ہوئی تو انہی مسائل
میں آپ کے بحث کی تو ابو حنیفہ نے ان مسائل
کو اس تشریح سے زائد تشریح سے سمجھایا
جو ابن مبارک نے ان سے سیکھی۔ پھر جب
دونوں جدا ہوئے تو اوزاعی نے ابن مبارک
سے کہا کہ میں اس شخص کے علم کی کثرت اور
وفور عقل پر رشک کرتا ہوں۔ اور میں اللہ
سے مغفرت چاہتا ہوں کہ میں غلطی پر تھا۔
تم انکی صحبت اختیار کرو کیونکہ وہ ان
صفات سے مختلف ہیں جو مجھ سے بیان کی
گئی ہیں۔ اور ابن جریج کو جب آپ کے
شدید ورع اور دینی احتیاط اور علم کا پتہ
چلا تو انھوں نے فرمایا کہ علم میں انکو بہت بڑا
رتبہ ملے گا اور ایک روز انکا تذکرہ ابن جریج
کے سامنے کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ خاموش رہو
بیشک وہ فقیہ ہیں، بیشک وہ فقیہ ہیں
بیشک وہ فقیہ ہیں۔ اور احمد بن حنبل نے
انکے بارے میں کہا کہ وہ وسع زہد اور آخرت
کے ایشار میں ایسا مقام رکھتے ہیں جو کوئی
نہیں پاسکتا۔ اور آپ کو کڑوں سے مارا
گیا تا کہ منصور کا قاضی بننا قبول کر لیں

من اراد ان يخرج من ذلك
 العلم والجهل ويجد حلاوة
 الفقه فليتنظر في كتبه" وقال
 مكي بن ابراهيم كان ابو حنيفة
 اعلم اهل زمانه وقال يحيى
 ابن سعيد القطان ما سمعنا احسن
 من رأي ابي حنيفة ومن ثمة
 كان يذهب في الفتوى الى قوله
 وقال نصر بن شميل كان
 الناس نياما عن الفقه حتى
 ايقظهم ابو حنيفة بما فتقه
 بينه ولخصه وقال مسعر بكسر
 فسكون ففتح ابن كدام بكسر
 فتخفيف مهملة من جعل ابا
 حنيفة بينه وبين الله رجوت
 ان لا يخاف ولا يكون شرط
 في الاحتياط لنفسه وقيل له
 لم تركت رأي اصحابه واخذت
 برأيه قال لصحة فأتوا باصح
 منه لا رغب عنه اليه" وقال
 ابن المبارك رايت مسعرا في

لیکن آپنے انکار کر دیا اللہ ان پر اپنی رحمت
 اور خوشنودی نازل فرمائی اور یزید بن ہارون
 سے جب ابو حنیفہ کی کتابوں کے مطالعہ کی
 بابت دریافت کیا گیا تو آپنے فرمایا کہ ان کی
 کتابوں کا مطالعہ کرو کیونکہ میں نے کسی فقہ
 کو نہ دیکھا کہ وہ انکے قول کو برا سمجھتا ہو اور
 ثوری نے کسی تدبیر سے کتاب البرہن کو نقل کیا
 اور آپ سے جب دریافت کیا گیا کہ آپ مالک کی
 رائے کو ابو حنیفہ کی بہ نسبت زیادہ پسند کرتے
 ہیں تو انھوں نے جواب دیا کہ میں مالک کی
 حدیثیں لکھتا ہوں۔ کیونکہ وہ لوگوں کی تحقیق
 کرتے تھے اور فقہ ابو حنیفہ اور انکے اصحاب کا فن ہے
 گویا کہ ان کا مقصد تخلیق ہی یہ تھا اور خطیب نے
 بعض ائمہ زہد سے روایت کی کہ مسلمانوں پر
 واجب ہے کہ وہ اپنی نمازوں میں ابو حنیفہ کے
 حق میں دعا کریں کیونکہ انھوں نے مسلمانوں کے
 لئے سنت و فقی کی حفاظت کی اور لوگ انکے
 بارے میں حاسد و جاہل ہیں حالانکہ وہ میرے
 نزدیک ان دونوں سے بہتر ہیں اور فرمایا کہ جو
 شخص اس اندھے پن اور جہالت کے گڑھے
 سے نکلنا چاہے اور فقہ کی مٹھاس چکھنے کا

حلقۃ ابی حنیفہ سیالہ و
 یستفید منہ وقال ما رایت
 افقہ منہ وقال عیسیٰ بن یونس
 لا تصدقن احد الیسی القول
 فیہ فانی والله ما رایت افضل
 منہ ولا افقہ منہ وقال معمر
 ما رایت رجلاً یحسن ان یتکلم
 فی الفقہ ویسعدہ ان یقیس و
 یشرح الحدیث احسن معرفۃ
 ابی حنیفۃ ۱

وقال الفضیل کان فقیہا معروفاً
 یا الفقہ مشہوراً یا الورع واسع
 المال معروفاً بالافضال علی
 کل من یطوف بہ صبوراً علی
 تعلیم العلم باللیل والنهار
 قلیل الکلام حتی لا یرد مسئلۃ
 فی الحلال والحرام الا علی الحق
 ہاربا من السلطان وقال ابو یوسف
 انی لا دعولہ قبل ابوی وسمعتہ یقول

متمنی ہے تو ابو حنیفہ کی کتب کا مطالعہ کرے
 اور مکی ابن ابراہیم نے فرمایا کہ ابو حنیفہ اپنے
 زمانے کے سب سے بڑے عالم تھے اور یحییٰ بن سعید
 قطان نے کہا کہ ہم نے ابو حنیفہ کی رائے سے
 بہتر کسی کی نہ سنی اور اسی لئے آپ فتویٰ میں
 ابو حنیفہ کے قول کی طرف رجوع فرماتے تھے
 اور نصر بن شیبہ نے فرمایا کہ لوگ فقہ کی طرف سے
 غافل تھے حتیٰ کہ ابو حنیفہ نے ان کو اپنی تحقیق
 بیان اور خلاصہ سے بیدار کر دیا اور مسعر
 (زیر پھر سکون پھر فتح) بن کدام رکنہ اور وال
 غیر مشہور نے فرمایا کہ جس نے اپنے اور خدا کے
 درمیان ابو حنیفہ کو ڈال دیا تو مجھے امید ہے
 کہ اس کو کوئی ڈرنہ ہوگا اور اس کی اپنی زائد
 احتیاط کی حاجت نہ رہے گی اور ان سے دریافت
 کیا گیا کہ آپ ابو حنیفہ کے اصحاب کی رائے
 چھوڑ کر ان کی رائے کی طرف کیوں مائل ہوئے
 تو آپ نے فرمایا کہ اس کی صحت کی بنا پر تو اب تم
 اس سے بھی زائد صحیح لاؤ تاکہ میں اس سے
 اعراض کرو اور ابن مبارک نے کہا کہ میں نے مسعر کو

لے اور مجھے ان کی ذات سے اس امر کا خوف نہیں کہ اللہ کے دین میں کسی شک کو دخل دیں۔

انی لا دعول حماد مع ابوی وقال
 ابو حنیفة زینہ اللہ تعالیٰ بالفقہ
 والعمل والسخاء والبذل واخلاقی
 القرآن التي كانت فيه وقال كان
 خلف من معنی وما خلف واللہ
 علی وجه الارض مثله وسئل
 الاعمش عن مسئلة قال انما
 یحسن جواب هذا النعمان بن
 ثابت واطنه یورک له فی علمہ
 وقال یحییٰ بن آدم ما تقولون فی
 هؤلاء الذین یقعون فی ابی
 حنیفة قال انه جاءهم بما
 یعقلونه وما لا یعقلونه من
 العلم فحسدوا،
 وقال وکیع ما رایت احدا
 افقه منه ولا احسن صلاة
 منه

وقال الامام الحافظ الناقد
 یحییٰ ابن معین الفقهاء اربعة
 ابو حنیفة وسفیان ومالك و
 الزعاعی وعنه القراءة عندی

ابو حنیفہ کے حلقہ میں سوال اور استفادہ کرتے
 ہوئے دیکھا اور فرمایا کہ میں نے ان سے زائد
 کوئی فقیہ نہیں دیکھا اور عیسیٰ بن یونس نے
 کہا کہ جو ابو حنیفہ کی شان میں گستاخی کرے
 تم ہرگز اسکی تصدیق نہ کرو۔ معمر نے فرمایا کہ
 میں نے ابو حنیفہ سے زائد فقہ اور قیاس کا
 ماہر نہ دیکھا۔ سوائے ابو حنیفہ کے۔ اور فضیل نے
 کہا کہ آپ فقہ میں معروف اور ورع میں مشہور
 دو تہمت ہر ایک پر احسان کرنے والے اور علم سکھانے
 پر شب روز مصروف رہنے والے کم گو تھے حتیٰ کہ
 حرام و حلال کے کسی مسئلہ کو رد نہ فرماتے تھے
 سوائے حق کی وجہ سے۔ بادشاہ سے دوری
 اختیار کرنے والے تھے۔ ابو یوسف نے فرمایا
 کہ میں ابو حنیفہ کے لئے اپنے والدین سے پہلے
 دعا کرتا ہوں اور میں نے ابو حنیفہ کو سنا کہ وہ
 فرماتے تھے کہ میں حماد (استاد ابو حنیفہ) کیلئے
 اپنے والدین کے ساتھ دعا کرتا ہوں اور ابو حنیفہ
 نے فرمایا کہ اللہ کی زینت فقہ، عمل، سخاوت
 خرچ اور قرآنی اخلاق سے ہے۔ اور ابو یوسف
 نے فرمایا کہ ابو حنیفہ اپنے اسلاف کے جانشین
 تھے۔ اور بخاری روئے زمین پر انھوں نے اپنے

قراءة حمزة والفقہ فقہ ابی
حنيفة على هذا ادركت الناس
وسئل هل حديث سفیان عنه
قال نعم كان ثقة صدوقا في
الفقه والحديث ما موقعا على
دين الله وقال ابن المبارك
رايت الحسن بن عماره اخذا
بركابه قائلا والله ما رايت
احدا يتكلم في الفقه ابلغوا
لا اصبر ولا اخبر جوابا منك
وانك ليد من تكلم في الفقه
في وقتك غير مدافع وما
يتكلمون فيك الاحسد

وقال شعبه كان والله حسن
الفهم جيدا الحفظ حتى شفعوا عليه
بما هو اعلم به منهم والله
سيقولون عند الله وكان
كثيرا للرحم عليه وسئل يحيى
ابن معين عنه فقال ثقة ما سمعت
احدا ضعفه هذا شعبه يكتب
له ان يحدث ويأمره وسبقه

جیسا نہ چھوڑا۔ اور اعمش سے کسی مسئلہ کے بارے
میں سوال کیا گیا تو آپ نے جواب دیا کہ اس کا جواب
نعمان بن ثابت اچھی طرح دے سکتے ہیں اور
میرا خیال ہے کہ ان کے علم میں برکت دی گئی
ہے۔ اور یحییٰ بن آدم نے کہا کہ تم ان لوگوں کے
بارے میں کیا کہتے ہو جو ابو حنیفہ پر نکتہ چینی
کرتے ہیں تو آپ نے جواب دیا کہ انھوں نے کچھ
ایسی علمی چیزیں پیش کی ہیں جو یہ لوگ سمجھتے ہیں
اور کچھ ایسی چیزیں پیش کی ہیں جو یہ لوگ نہیں
سمجھتے اس لئے یہ لوگ ان سے حسد کرتے ہیں
اور وکیع نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہ سے زائد
فقہہ دیکھا نہ اچھا غازی دیکھا اور حافظ، ناقد
یحییٰ بن معین نے کہا فقہاء چار ہیں۔ ابو حنیفہ
سفیان، مالک اور اوزاعی میرے پاس قرأت
حمزہ کی ہے اور فقہ ابو حنیفہ کا اور اس پر میں نے
لوگوں کو پایا۔ تو آپ نے فرمایا کہ وہ قابل اعتماد
تھے اور بہت سچے تھے۔ فقہ اور حدیث میں
اللہ کے دین کے معاملہ میں معتمد تھے اور ابن
مبارک نے کہا کہ میں نے حسن بن عمارہ کو ابو حنیفہ
کی رکاب تھامے دیکھا اور وہ یہ کہہ رہے تھے
کہ بخدا میں نے کوئی ایسا شخص نہ دیکھا جو فقہ

ووصفه ابوایوب السخثیانی
 بالصلاح والفقہ وبری عند
 ابن عون بانه یقول القول ثم
 یرجع عنه فی غدا فقال هذا
 دلیل درعه فانه یرجع من خطأ
 الی صواب ولو لا ذلك لنصر
 خطاؤه ودافع عنه وقال حماد
 بن یزید کتنا ناتی عمرو بن
 دینار فاذا جاء ابو حنیفة اقبل
 علیه وترکنا نسأل ابا حنیفة
 فنسأله فی حد ثنا وقال الحافظ
 عبد العزیز بن مرواد من احب
 ابا حنیفة فهو سنی ومن ابغض
 فهو متباعد فی روایة بینا و
 بین الناس ابو حنیفة فمن
 احبه وتوکلنا علمنا انه من
 اهل السنة ومن ابغضه علمنا
 انه من اهل البدعة وقال
 خارجة بن مصعب ابو حنیفة
 فی الفقهاء کقطب الرحی و
 کالجہیز الذی ینقد الذهب

ابو حنیفہ سے بڑھ کر بلیغ اور صبر سے بھرپور کلام
 کرتا ہوا اور آپ کے زائد مختصر جواب دیتا ہوا اور
 آپ اپنے زمانہ میں فقہ میں کلام کرنے والوں کے
 سردار ہیں اور اس میں آپ کے کوئی مخالفت
 نہیں کر سکتا اور جو لوگ آپ کے بارے میں طعن
 کرتے ہیں وہ محض برہنہ حسد اور شعبہ نے
 کہا کہ بخدا آپ بہترین سمجھ اور اچھے حافظہ والے
 تھے اس لئے لوگوں نے انکی ایسی باتوں پر
 اعتراضات کئے جو آپ ان لوگوں سے زائد
 جانتے تھے۔ بخدا وہ انکی سزا اللہ کے پاس
 پائیں گے۔ اور شعبہ ابو حنیفہ کے حق میں
 بہت زائد دعا فرماتے تھے اور یحییٰ بن معین
 انکے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ ثقہ
 ہیں میں نے کسی کو ان کی تضعیف کرتے ہوئے
 نہیں سنا۔ اور ابوایوب سخثیانی نے انکی
 تعریف نیکی اور فقہ سے کی۔ ابن عون نے ان
 پر یہ الزام رکھا کہ وہ ایک قول کرتے ہیں پھر
 دوسرے روز اس سے رجوع کرتے ہیں تو
 آپ نے فرمایا کہ یہ تو انکے درع کی دلیل ہے
 کیونکہ وہ خطائے سے ثواب کی طرف لوٹتے ہیں
 اور اگر ایسا نہ ہوتا تو وہ اپنی غلطی کو بھی صحیح

وقال الحافظ محمد بن ميمون
لم يكن في زمن ابي حنيفة
اعلم ولا اوسع ولا ازهد ولا
لا اعرف ولا افقه منه تا الله
ما سري بسماعي منه فائت الف
دينار وقال ابراهيم بن معاوية
الضرير من تها م السنة حب
ابي حنيفة وقال كان يصف
العدل ويقول به وبين
للناس سبيل العلم ووضح
لهم مشكلاته وقال اسد
بن حكيم لا يقع فيه الا
جاهل او مبتدع وقال ابو سليمان
كان ابو حنيفة عجبا من العجب
وانها يرغب عن كلامه من لم
يقوع عليه وقال ابو عاصم هو
الله عندى افقه من ابن جرير
مارات عيني رجلا اشد اقتداء
اعلى الفقه منه وذكر عند داود
الطائي فقال ذلك نجم يفتدى
به الساري وعلم تقبله قلوب

کر دکھاتے اور اسکے جوابات دیتے اور حماد بن
یزید نے کہا کہ ہم عمرو بن دینار کی خدمت میں
حاضر ہوتے۔ جب آپ کے پاس ابو حنیفہ آجاتے
تو آپ ان پر متوجہ ہو جاتے اور ہم کو چھوڑ
دیتے کہ ہم ابو حنیفہ سے سوالات کریں گے تو ہم
ان سے سوالات کرتے اور وہ ہمیں احادیث
سناتے۔ حافظ عبد العزیز بن ابی رواد نے
کہا کہ جو ابو حنیفہ سے محبت کرے وہ سنی ہے
اور جو ان سے دشمنی رکھے وہ بدعتی ہے اور
ایک روایت میں ہے کہ ہمارے اور لوگوں کے
درمیان ابو حنیفہ کا فرق ہے جو ان سے محبت
رکھے ہم جان لیں گے کہ وہ اہل سنت سے
ہے اور جو ان سے دشمنی کرے ہم جان لیں گے
کہ وہ اہل بدعت سے ہے اور خارجہ بن
مصعب نے کہا کہ ابو حنیفہ فقہ کے درمیان چکی
کے قطب (جس کیل پر چکی گھومتی ہے) کی
مانند ہیں اور اس کے مانند ہیں جو سوتا پر کھتا
ہے اور حافظ محمد بن ميمون نے کہا کہ ابو حنیفہ
کے زمانے میں ان سے زائد عالم متقی، زائد
عارف اور فقیہ کوئی نہ تھا بخدا مجھ کو ان سے
علم کی باتیں سننے کے بجائے کوئی شخص ایک

المومنین»

وقال شريك القاضى كان
ابو حنيفة طويل الصمت كثير
التفكر دقيق النظر فى الفقه
لطيف الاستخراج فى العلم
والعمل والبحث ان كان الطالب
فقيرا اغناها فاذا تعلم قال
لوصلت الى الغنى الكـ
بمعرفة الحلال والحرام وقال
حلف بن ايوب صار العلم من
الله تعالى الى محمد صلى الله
عليه وسلم ثم منه الى اصحابه
ثم منهم الى التابعين ثم صار
الى ابى حنيفة واصحابه فمن
شاء فليرض ومن شاء فليخط
وقبل لبعض الائمة ما لك
تخص ابا حنيفة عند ذكره
بمدح دون غيره قال لان
منزلته ليس كمنزلة غيره فيما
انتفع الناس بعلمه فاخصه
عند ذكره ليرغب الناس

لاکھ دینار بھی دیتا تو خوشی نہ ہوتی۔ ابراہیم
بن معاویہ ضریر نے کہا کہ سنت کے تتمہ
سے ابو حنیفہ کی محبت کرنا ہے۔ نیز فرمایا
کہ آپ عدل کا بیان کرتے اور اس سے
متصف تھے اور لوگوں کیلئے علم کی راہ
بیان کی اور انکے لئے اس کی مشکلات
واضح کیں اور اسد بن حکیم نے کہا کہ ان پر نکتہ
یعنی یا تو جاہل کر لگایا پھر بدعتی۔ اور ابو سلیمان
نے کہا کہ ابو حنیفہ عجائبات میں سے ایک عجوبہ
تھے انکے کلام سے وہی اعراض کر لیا جسکے
بس کا وہ کلام نہ ہوگا اور ابو عاصم نے کہا
کہ وہ بخدا میرے نزدیک ابن جریج سے زائد
فقیہ ہیں میں نے کسی شخص کو ان سے زائد
فقہ پر قادر نہ پایا اور آپ کا تذکرہ داؤد طائی
کے پاس ہوا تو انھوں نے فرمایا کہ وہ ایک
ستارہ ہیں جن سے راہ رو ہدایت پاتا ہے اور
ایک جھنڈا ہیں جسے مومنوں کے دلوں نے
قبول کیا۔ قاضی شریک نے کہا کہ ابو حنیفہ خاموش
مزاج، مدبر فقہ میں دقیق النظر باریک
استنباطات علمی و عملی کرنے والے اور بحث
لطیف کرنے والے تھے۔ اگر طالب علم فقیر ہوتا

بالدعاء له والا تار في النقل
 عن الائمة غير ما ذكر كشيعة
 وفي بعض ما ذكرنا لا مقنع
 للمنصف المذعن الذي يعرف
 الحق لاهله ومن ثمة قال الحافظ
 ابو عمر يوسف بن عبد البر
 بعد كلام ذكره واهل الفقه
 لا يلتفتون الى من طعن
 عليه ولا يصدقون
 بشي من السوء ينسب
 اليه

تو اسے غنی کر دیتے اور حیب وہ پڑھ جاتا تو
 فرماتے تو لے حلال و حرام کی معرفت پا کر بڑی
 مالدار ہی حاصل کی۔ اور خلف بن ایوب نے کہا کہ
 علم اللہ کی جانب سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
 طرف آیا اور ان سے پھر صحابہ کی طرف آیا اور
 اور ان سے تابعین کی طرف آیا پھر ابو حنیفہ کی
 طرف اور ان کے اصحاب کی طرف آیا اب جس کا
 دل چاہے راضی ہو اور جس کا دل چاہے
 ناراض ہو۔ اور کسی امام سے دریافت کیا گیا
 کہ کیا وجہ ہے کہ آپ ابو حنیفہ کی تعریف
 کرتے رہتے ہیں تو انھوں نے جواب دیا کہ اس

لئے کہ ان کا مقام دوسروں کے مقام سے مختلف ہے۔ ان علوم کے لحاظ سے جن سے لوگ
 مستفیض ہوئے لہذا میں ان کا تذکرہ کرتا ہوں تاکہ لوگ ان کے حق میں دعا کی رغبت کریں اور
 ائمہ کرام سے منقول شدہ مذکورہ آثار کے علاوہ اور بھی بہت ہیں لیکن ایک منصف اور حق پرست
 انسان کے لئے ذکر کردہ اقوال میں سے بعض ہی کافی ہیں اسی وجہ سے حافظ ابو عمر یوسف بن
 عبد اللہ نے ایک کلام ذکر کرنے کے بعد فرمایا کہ اہل فقه ان لوگوں کی طرف توجہ نہیں کرتے جو
 ابو حنیفہ پر طعن کرتے ہیں اور وہ بری چیزیں جو ان کی طرف منسوب کی جاتی ہیں ان میں
 کسی کی تصدیق نہیں کرتے۔

الفصل الرابع عشر فی شدة اجتهاده فی العیادة

قال الذی قد تواتر قیامه
اللیل وتهجده وتعبده ومن
ثمة کان یسمی الوتد من كثرة
قیامه اللیل بل احیاء بقراءة
القرآن فی رکعة ثلاثین سنة
وحفظ عنه انه صلی صلاة
الفجر بوضوء العشاء اربعین
سنة فکان عامته اللیل یقرء
جمیع القرآن فی رکعة واحدة
یسلم بکاء لا باللیل حتی یرحمه
جیرانه وحفظ عنه انه ختم
القرآن فی الموضع الذی توفی
فیه سبعة الاف مرة ووقع
رجل فیه عند ابن المبارک
فقال ومیک اتقم فی رجل
صلی خمسا واربعین سنة
خمس صلوات علی وضوء

چودھویں فصل آپ کی عبادت میں کوشش شدیدہ کے بیان میں

ذہبی نے کہا کہ تو اتر سے آپ کا رات میں
عبادت کرنا اور تہجد پڑھنا ثابت ہے اور یہی
وجہ ہے کہ کثرت قیام کی وجہ سے آپ کو وتد
ریخ کہا جاتا تھا۔ بلکہ تیس سال تک ایک رکعت
میں مکمل قرآن پڑھتے رہے اور ان کے بارے میں
مروی ہے کہ آپ نے عشاء کے وضو سے نماز صبح
چالیس سال تک پڑھی۔ عام طور پر آپ تمام
قرآن ایک رکعت میں پڑھ لیتے تھے آپ کے
رُسنے کی آواز رات میں سنی جاتی تھی حتیٰ کہ آپ کے
پڑوسی آپ پر رحم کھاتے۔ آپ کے بارے میں محفوظ
طریق سے یہ بھی مروی ہے کہ جس مقام پر آپ کی
وفات ہوئی اس مقام پر آپ نے سات ہزار
قرآن ختم کئے ایک شخص نے ابن مبارک کے
سامنے آپ پر اعتراض کیا تو آپ نے فرمایا کہ کیا تم
ایسے شخص پر اعتراض کرتے ہو جس نے ۵۴
سال تک پانچوں نمازیں ایک ہی وضو سے
پڑھیں اور وہ ایک رکعت میں پورے قرآن ختم

واحد وکان یختم القرآن
 فی رکعة وتعلبت ما عندی من
 الفقه منه وقال ابو مطیع ما
 دخلت الطواف فی ساعته من
 اللیل الا رأیت ابا حنیفة و
 سفیان فیہ ولما غسلہ الحسن
 بن عمارۃ قال رحمک اللہ و
 غفر لک لم تفر من ثلاثین
 سنة وقد اتعت من بعدک
 وفضحت القراء وسبب احیاء
 اللیل انه سمع رجلا یقول لا خیر
 هذا ابو حنیفة الذی لا یتام
 فقال لا بی یوسف سبحان اللہ
 الا ترى اللہ تعالیٰ تشر لنا هذا
 الذکر اویس بقیہ ان یعلم
 اللہ تعالیٰ مناصد ذلک واللہ
 لا یتحدث الناس عنی ما لم
 افعل فکان یحیی اللیل صلاة
 وتضرعا ودعاء وقال ابو یوسف
 کان یختم کل یوم ولیلۃ
 ختمۃ وفی رمضان ویوم

کرتے تھے اور جو کچھ میرے پاس فقہ ہے وہ
 انھیں سے سیکھا ہے۔ ابو مطیع نے کہا کہ رات کو
 جس وقت بھی میں طواف کو گیا تو ابو حنیفہ اور
 سفیان کو بحالت طواف پایا اور جب حسن
 بن عمارہ نے آپ کو غسل دیا تو فرمایا کہ خدا آپ
 پر رحم کرے اور مغفرت کرے تیس سال سے
 تم نے انظار نہیں کیا اور آپ کے بعد والوں کو
 عاجز کر دیا اور قرآن کے قاریوں کو رسوا کر دیا
 اور تمام رات آپ کے عبادت کرنے کا باعث یہ
 ہوا کہ آپ نے ایک شخص کو یہ کہتے سنا کہ یہ ہیں
 ابو حنیفہ جو سوتے نہیں تو آپ نے ابو یوسف سے
 کہا کہ سبحان اللہ کیا تم خدا کی شان نہیں دیکھتے
 کہ اس نے ہمارے لئے اس قسم کا چرچا کر دیا تو
 کیا یہ بری بات نہیں کہ اللہ کے علم میں ہمارے
 متعلق لوگ وہ کہیں جو اسکے برخلاف ہو بخدا
 میرے بارے میں لوگ وہ بات نہیں کہیں
 گے جو میں نہیں کرتا چنانچہ آپ تمام رات
 آہ وزاری اور دعائیں صرف کرتے تھے اور
 ابو یوسف نے کہا کہ ہر دن اور رات میں ایک
 ختم کرتے اور رمضان اور عید میں باسٹھ ختم
 کرتے اور مال میں سخاوت کرنے والے تھے۔

العید اثین وستین ختمہ
 وکان سخیابا الہال صبوراً علی
 تعلیم العلم شدید الاحتمال
 لما یقال فیہ بعید الغضب
 شہدۃ یصلی الصبح بوضوء
 اول اللیل عشرين سنة ومن
 صحیہ قبلنا قالوا انه کذا لك
 اربعین سنة وقال مسهر رایتہ
 یصلی الغداة ثم یجلس للناس
 فی العلم الی ان یصلی الظهر ثم
 یجلس الی العصر ثم الی قریب
 المغرب ثم الی العشاء فقلت
 فی نفسی متی یتفرغ ہذا للعبادۃ
 لا تعاہد نہ فلما ہذا الناس
 خرج الی المسجد متطہراً
 کانہ عروس فانتصب للصلاة
 الی الفجر ثم دخل ولبس
 ثیابہ وخرج للصلاة الصبح
 ففعل کما فعل قبل فقلت
 فی نفسی ان الرجل قد ینشط
 اللیلۃ لا تعاہد نہ فلما ہذا

علم کے سکھانے میں صابر تھے بہت بردباری
 سے اپنے حق میں کئے جانے والے اعتراضات کو
 سنتے تھے غصہ سے کوسوں دور تھے میں نے دیکھا
 کہ بیس سال تک رات کے ابتدائی حصہ کے
 وضو سے آپ صبح کی نماز ادا فرمائی اور جو لوگ
 ہم سے پہلے ان کی صحبت اختیار کر چکے تھے
 انھوں نے کہا کہ آپ کو اس حالت پر چالیس
 سال ہو چکے ہیں۔ اور سہرنے کہا کہ میں نے
 آپ کو دیکھا کہ نماز فجر کے بعد لوگوں کے لئے
 بیٹھتے تھے تاکہ علم کی باتیں بتائیں حتیٰ کہ نماز
 ظہر پڑھتے اور پھر عصر تک بیٹھتے پھر مغرب کے
 قریب تک بیٹھتے پھر عشاء تک بیٹھتے تو میرے
 دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ یہ شخص عبادت کے
 لئے کب فارغ ہوتا ہوگا میں ضرور ان پر نگاہ
 رکھوں گا جب لوگوں کی آمد و رفت ختم ہوگئی
 تو پاک صاف ہو کر مسجد کی طرف نکلے ایسا
 معلوم ہوتا تھا کہ گویا آپ دو لہا ہیں چنانچہ
 آپ صبح تک نماز پڑھتے رہتے تھے پھر گھر واپس
 تشریف لاتے اور اپنے کپڑے تبدیل فرما کر نماز
 فجر کو نکلتے اور پھر جب معمول وہی کرتے تھے
 جو پہلے کیا تو میں نے دل میں کہا کہ شاید اس

الناس خرج وفعل كفعله
 قبل في ليلة ويومه حتى اذا
 صلى العشاء قلت ان الرجل
 قد ينشط الليلتين لا تعاذه
 الليلة ففعل كفعله قبل
 فقلت لا الزمنه الى ان اموت
 اوبيوت قال فما رأيت بالليل
 مفطر او لا بالليل فانا وكان
 يغفوق قبل الظهر غفوة خفيفة
 ومات مسرع في سجدة في مسجد
 ابي حنيفة وقال شريك كنت
 معه سنة فما رأيت وضع جبينه
 على الفراش وعن خارجة ختم
 القرآن في ركعة داخل الكعبة
 اربعة وعد منهم ابا حنيفة
 وقال الفضيل بن دكين بضم
 الدال المهملة رأيت جماعة
 من التابعين وغيرهم فما
 رأيت احسن صلاة من ابي
 حنيفة ولقد كان قبل الدخول
 في الصلاة يبكي ويدعو فيقول

شخص نے آج رات خوشی میں یہ اعمال کر لئے
 ہوں میں ضرور اس پر نگاہ رکھوں گا چنانچہ
 جب لوگوں کی آمد و رفت ختم ہو گئی تو انھوں
 نے وہی عمل دہرایا جو پہلی رات اور اسکے
 دن میں کیا تھا حشک کہ نماز عشا پڑھ لی تو میں نے
 دل میں کہا کہ شاید دو راتیں خوشی میں اسی
 طرح گزار لی ہوں میں آج رات ضرور ان پر
 نگاہ رکھوں گا چنانچہ انھوں نے پھر ایسے عمل
 کو دہرایا تو میں نے کہا کہ اب میں ان کا پیچھا
 نہ چھوڑوں گا حشک میں نہ مرجاؤں یا یہ نہ
 مرجائیں آپ فرماتے ہیں کہ پھر میں نے انکو
 دن میں افطار کرتے ہوئے پایا اور نہ ہی رات
 میں سوتے ہوئے پایا اور ظہر سے پہلے تھوڑی
 دیر خفیف سی اونگھ لیتے تھے اور مسعر بحالت
 سجدہ ابو حنیفہ کی مسجد میں ہی انتقال کر گئے
 شریک نے کہا کہ میں انکے ہمراہ ایک سال تک
 رہا میں نے کبھی نہ دیکھا کہ انھوں نے پہلو
 زمین پر رکھا ہو اور خارجہ کہتے ہیں کہ چار
 اشخاص نے کعبہ کے اندر رونی حصہ میں قرآن
 ختم کیا اور ان میں سے ابو حنیفہ کو بھی شمار کیا
 اور فضیل بن دکن (دال کے ضمہ سے) نے

القائل هو والله بخشي و
كنت اذا رايته كالشن البالي
من العبادة وهو يفتح الشين
وتشديد النون فقرية الخلقة
ورد في قوله تعالى بل الساعة
موعدهم والساعة ادهى وامر
ليلة كاملة في صلواته وقواليلة
اخري حتى وصل (فمن الله
علينا، ووقانا عذاب السموم)
فما زال يردد ها حتى اذت
للفجر وقالت ام ولد ما تو
سد فراشا بليل منذ عرفت
وانها كان نومه بين الظهر
والعصر بالصيف واول الليل
بمسجدة في الشتاء

وقال ابن ابی رواد ما رایت
اصبر علی الطواف والصلاة و
الفتيا بسكة منه انما كان كل
الليل والنهار في طلب الدخوة
والنجاة ولقد شاهدته عشر
ليال فما رايته نام يا الليل

فرمایا کہ میں نے تابعین وغیرہ کی ایک جماعت
کو دیکھا تو کسی کو ابو حنیفہ سے زائد اچھی طرح
نماز پڑھتے ہوئے نہ پایا۔ اور آپ نماز شروع
کرنے سے پہلے روتے تھے اور دعا فرماتے تھے
تو دیکھنے والا کہتا ہے کہ واقعی خدا سے ڈرنے
والے یہی ہیں اور میں نے ان کو جب بھی دیکھا
عبادت کی وجہ سے پرانی مشک کی طرح دیکھا
(مستن شین کے فتح اور لون کی تشدید سے
پھٹی پرانی مشک) اور ایک رات پوری نماز
میں یہی دہراتے رہے کہ بل الساعة موعدهم
والساعة ادهى وامر اور دوسری رات بھی
قرآت کی خشکہ جب یہاں پہنچے کہ (فمن
الله علينا، ووقانا عذاب السموم) تو اسی
کو برابر پڑھتے رہے حتیٰ کہ اذان فجر ہو گئی
انکی ام ولد نے کہا کہ جبک میں نے ان کو
پہچانا ہے کسی رات انھوں نے تکیہ لگایا
اور گرمیوں میں آپ کی نیند ظہر اور عصر کے
درمیان ہوتی تھی اور ایک رات کے
ابتدائی حصہ میں اپنی مسجد میں جاڑوں میں
اور ابن رواد نے کہا کہ میں نے مکہ میں ابو حنیفہ
سے زائد طواف، نماز اور فتویٰ میں کسی کو

ولا هدا ساعة من نهار من
طواف وصلاة او تعليم وذكر
بعض اهل المناقب انه لما حج
حجة الوداع اعطى السدنة
لصف ماله ليكنوة من الصلاة
داخل الكعبة فقرأ نصف القرآن
قائما على رجل ثم نصفه الآخر
على الاخرى وقال يا رب عرفتك
حق معرفتك وما عبدتك
حق العبادة فهب لي نقصان
الخدمة لك بالعرفت
فتودی من زاوية البيت عرفت
فاحسنت واخلصت الخدمة
غفرنا لك ولمن كان على
مذهبك الى قيام الساعة

توبیت اللہ کے گوشہ سے ندا آئی تم نے اچھی طرح معرفت حاصل کی اور خدمت میں خلوص
کا مظاہرہ کیا ہم نے تم کو بھی بخشا اور قیامت تک جو تمہارے مذہب پر ہوگا اسکو بھی بخش دیا
”تنبیہ“

لا ینافی ما نقل عنہ ان
صح من قوله عرفتك حق
معرفتک ما قالہ غیرہ

صابر نہ پایا تمام شب و روز آپ طلب
آخرت اور طلب نجات میں رہتے اور میں
دن راتیں انکو دیکھا تو رات کے کسی حصہ
میں وہ نہ سوئے۔ اور دن کی کسی ساعت
میں وہ طواف سے اور نماز سے یا تعلیم اور
بعض اچھی صفات والوں کے ذکر سے نہ
رکے جب آپ نے آخری حج کیا تو کعبہ کے
مجاوروں کو اپنا آدھا مال بے دیا تاکہ
وہ انکو اس کے اندر نماز پڑھنے دیں تو
آدھا قرآن اپنی ایک ٹانگ پر پڑھا اور
آدھا دوسری پر اور کہا کہ اے میرے رب
میں نے تجھے پہچانا جیسا کہ پہچاننے کا حق
ہے لیکن میں نے تیری ایسی عبادت نہ کی
جیسا کہ عبادت کا حق تھا تو میری خدمت کی
کمی کو معرفت کے کمال کی وجہ سے بخش دے
”تنبیہ“

الوحیفہ کا یہ کہنا کہ میں نے تجھ کو پہچان
لیا جیسا کہ حق تھا۔ دوسرے حضرات کے
اس قول سے معارض نہیں کہ ہم نے تجھ کو

سبحانك ما عرفت انك حق
 معرفتك لادن مراد الامام
 عرفتك حق معرفتك الثقة
 بي وانت هي اليه على فقيه تجوز
 ومراد غيره ان حقيقة المعرفة
 الثقة بالحق لا يمكن احدا
 ان يصل اليها وهذا هو
 الحقيقة كيف وسيد المرسلين
 والاولين والآخرين يقول
 لا احصى ثناء عليك انت كما
 اثنيت على نفسك وفي حديث
 الشفاعة العظمى في فصل القضاء
 انه صلى الله عليه وسلم يلهم
 عند سؤاله فيها حامدا لم
 يكن الهما قبل فهداه محار
 متجدة وهكذا الى ما لا نهاية
 له ووقوفه على رجل في الصلاة
 مكروه عند غيره لصحة الحديث
 في النهي عنه فنفرض انه يري
 كراهته ويحب ان عنده فانه انما
 فعل ذلك مجاهدة لنفسه

اس طرح نہ پہچانا جس طرح پہچاننے کا حق
 تھا اس لئے کہ امام کی یہ مراد ہے کہ میں نے
 تجھ کو پہچانا جیسا کہ پہچاننا میرے لائق تھا
 اور جہاں تک میرے علم کی انتہا ہوئی تو
 گویا اس قول میں مبالغہ ہے اور دوسروں
 کی مراد یہ ہے کہ وہ حقیقی معرفت جو حق
 کے لائق ہے اس تک کسی کی رسائی نہیں
 اور یہی حقیقت ہے اور یہ کیونکہ ہو سکتا
 ہے حالانکہ اول و آخر رسولوں کے سردار
 فرماتے ہیں کہ اے اللہ میں تیری تعریف
 نہ کر سکا تو ایسا ہی ہے جیسے خود تولنے
 اپنی تعریف کی اور شفاعت عظمیٰ کی حد
 فضل قضا میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 جب شفاعت کا سوال کریں گے تو آپ
 کو ایسی تعریفات کا الہام ہو جائے گا
 جو پہلے الہام نہ کی گئی تھیں تو یہ نئے
 معارف ہیں اور اسی طرح دیگر معارف
 جن کی کچھ انتہا نہیں اور آپ کا ایک
 ٹانگ پر نماز کے لئے کھڑا ہونا دیگر
 علماء کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ اس
 بارے میں حدیث صحیح میں نہیں وارد ہے

ولیس بیعید ان غرض مجاہدۃ
النفس فی مثل ذلك ممن لم
یختل به خشوعه مانع للکراہۃ
وختمہ القرآن فی رکعة لا ینافی
خبر ان من قرأه اقل من
ثلاث لم یتفقہ لان محله
من لم یخرق له العادة فی
الحفظ والسهولة واتساع
الزمان ومن ثم جاء عن کثیر
من الصحابة والتابعین انهم
کانوا یختنونہ فی رکعة بل
ختمہ بعضهم اربع مرات فیما
بین المغرب والعشاء وکل
ذلك من باب الکرامہ فلا
یعترض بہ

اور تابعین سے منقول ہے کہ وہ ایک رکعت میں ختم کرتے تھے بلکہ بعض نے تو
مغرب وعشاء کے مابین چار مرتبہ ختم کیا اور یہ سب کچھ از قبیل کرامت ہے
اس لئے قابل اعتراض نہیں۔

تو ہم یہ فرض کر لیتے ہیں کہ وہ بھی اس کراہت
کے قائل ہوں گے اور اس فعل کا جواب
یہ ہے کہ وہ بھی صرف اپنے نفس سے
مجاہدہ کے طور پر رکھا اور یہ بھی بعید از
قیاس نہیں کہ اس جیسے کام میں نفس
سے مجاہدہ کی غرض اس شخص سے جسکے
خشوع میں یہ فعل مانع نہ ہو کراہت کو
ختم کرتی ہے اور آپ کا ایک رکعت میں
قرآن ختم کرنا اس حدیث کے منافی نہیں
کہ جس نے قرآن کو تین رات سے کم میں
ختم کیا وہ فقیہ نہ ہوا کیونکہ یہ اس
شخص کے لئے ہے جس کے واسطے
خرق عادات کے طور پر نہ ہو یاد کرنے
میں اور آسانی میں اور زمانے کی
وسعت میں اسی لئے بہت سے صحابہ

پندرہویں فصل آپ کے خوف خدا اور مراقبہ کے بیان میں

اسد بن عمر نے کہا کہ ابو حنیفہ کا رونا رات
میں سنا جاتا تھا۔ حشکہ ان کے پڑوسی آپ پر
رحم کرتے تھے اور وکیع نے فرمایا کہ آپ بخدا
بہت دیانت دار تھے اور خدا کی جلالت و
کبریائی انکے قلب میں تھی اور آپ اپنے رب
کی خوشنودی کو ہر چیز پر ترجیح دیتے تھے اور
اگر تلواریں ان کو اللہ کے بارے میں پکڑ لیتیں
تو وہ برداشت کر جاتے اور آپ کا رب آپ کے
ایسا راضی ہوا جیسا ابرار سے ہوتا ہے اور
واقعی وہ تھے بھی زمرۃ ابرار سے، یحییٰ بن
قطان نے کہا کہ میں انکی طرف دیکھ کر سمجھ
لیتا تھا کہ یہ خدا سے ڈرتے ہیں اور پوری
ایک رات مکمل یہ آیت دہرتے رہے کہ
وَبَلِّ السَّاعَةَ مَوْعِدَهُمُ وَالسَّاعَةَ
اٰدٰی وَاَمْرًا وَاٰیٰتِ رَاٰتِ (الہاکم
التکاش) پر پہنچے تو صبح تک اس کا ورد
کرتے رہے۔ یزید بن لیث نے کہا کہ آپ

الفصل الخامس عشر فی خوفہ و مراقبۃ لربہ سبحانہ و تعالیٰ

قال اسد بن عمر وکان بکاء
ابی حنیفۃ یسمع باللیل حتی
یرحمہ جیرانہ و قال وکیع
کان واللہ عظیم الامانۃ
وکان اللہ تعالیٰ علی کل شی
ولو اخذتہ السیوف فی اللہ تعالیٰ
لا یحتمل رحمہ اللہ ورضی عنہ
ربہ رضا الا برار فلقد کان
منہم و قال یحییٰ بن القطان
کنت اذا نظرت الیہ عرفت
انہ یتقی اللہ عن وھل و قام
لیلۃ بھذہ الا یتیردھا
ویبکی ویتضرع (بل الساعۃ
موعدہم و الساعۃ اداہی
و اٰمر) و ینفی لیلۃ (الہاکم
التکاش) فرددھا حتی اصبح
و قال یزید بن الیث و کان

من الاخيار قرأ الامام اذا
 زلزلت الارض وابوحيفة
 خلفه فلما فرغ نظرت اليه فاذا
 هو جالس يتفكر ويتنفس
 فقلت لئلا يشتغل قلبه
 وتركت القنديل وزيته
 قليل ثم رجعت وقد طلع
 الفجر وهو قائم وقد اخذ
 بلحية نفسه وهو يقول يا من
 يجزي بمشقال ذرة خيرا خيرا
 ويامن يجزي بمشقال ذرّة
 شر اشرا اجر النعمان عندك من
 النار وما يقرب منها وادخله
 في سعة رحمتك قال قايتت
 فاذا القنديل يز هو وهو قائم
 فلما دخلت قال لي ترديد ان
 تاخذ القنديل قلت هذا
 اذنت للصلاة الغداة قال اكم
 ما رايت وركع ركعتي الفجر
 وجلس حتى اقيمت الصلاة
 وصلى معنا الغداة على وضوء

اللہ کے برگزیدہ لوگوں میں تھے۔ امام نے
 اذان زلزلت الارض پڑھی اور ابو حنیفہ پیچھے
 تھے جب نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے دیکھا کہ
 آپ متفکر بیٹھے ہیں اور لمبی لمبی سانسیں لے
 رہے ہیں تو میں وہاں سے اٹھ کر چل دیا اور قنديل
 جس میں تیل کم ہی تھا وہیں چھوڑ دیا کہ کہیں
 انکا دھیان نہ بٹے۔ پھر صبح ہوئی تو میں آیا
 دیکھا کہ آپ اپنی داڑھی پکڑے ہوئے کھڑے
 ہیں اور فرما رہے ہیں اے وہ ذات جو ذرہ
 برابر نیکی کے بدلے بھلائی ہی بھلائی عطا فرماتا
 ہے اور اے وہ ذات جو ذرہ برابر برائی کے
 بدلے برائی ہی برائی دیتا ہے۔ نعمان کی جبراء
 تیرے پاس جہنم یا اس سے قریب تو اسے اپنی
 رحمت میں داخل فرما دے کہتے ہیں کہ جب
 میں پہنچا تو قنديل ٹٹا رہا تھا اور وہ کھڑے
 تھے جب میں آیا تو آپ نے فرمایا کہ کیا قنديل لینا
 چاہتے ہو میں نے کہا کہ جناب نماز صبح کی
 اذان ہو چکی ہے تو آپ نے فرمایا کہ جو تم نے دیکھا
 ہے اسے چھپانا پھر سنت فجر ادا کر کے بیٹھ
 حتیٰ کہ اقامت ہوئی پھر آپ نے ہمارے ساتھ
 نماز فجر کے ابتدائی حصہ کے وضو سے قرمانی

اَوَّلُ النَّبِيِّ وَقَالَ ابُو الْاَحْوَصِ
لَوْ قِيلَ لَكَ اِنَّكَ تَمُوتُ اِلَى
ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ مَا كَانَ فِيهِ فَضْلٌ
شَيْءٌ يَقْدِرُ اَنْ يَزِيدَ عَلَى عَمَلِهِ
الَّذِي كَانَ يَعْمَلُ

وَذَكَرَ عِنْدَ عِيسَى بْنِ يُونُسَ
قَالَ قَدْ عَالَه وَقَالَ كَانَ اَشَدَّ
اجْتِهَادًا فِي اَنْ لَا يَعْصِيَ اللَّهَ
تَعَالَى وَاَنْ يَعْظُمَ حُرْمَاتَهُ
وَقَالَ لَوْلَا الْحَرْجُ مَا افْتِيتُ
اَخُوفَ مَا اَخَافُ اَنْ يَدْخُلَنِي
النَّارُ مَا اَنَا عَلَيْهِ مِنَ الْفِتْوَى
وَقَالَ مَا اجْتَرَأْتُ عَلَى اللَّهِ
تَعَالَى مِنْ ذِفْقَهْتِ وَسَمِعَ غَلَامُهُ
يَسْأَلُ الْجَنَّةَ فَبَكَى حَتَّى اخْتَلَجَ
صَدَا غَاةٍ وَمَنْكِبَاهُ وَامْرِي بَخْلَقِ
الدَّكَانِ وَقَامَ مَغْطَى الرَّاسِ
مَسْرَعَاتِهِ قَالَ مَا اجْرُنَا عَلَى
اللَّهِ يَقُولُ احْدَاثًا سَالِ اللَّهُ
الْجَنَّةَ وَاَنْهَا يَسْأَلُ ذَلِكَ مِنْ
رَضَى نَفْسُهُ اَنْهَا يَرِيدُ مِثْلَنَا اَنْ

اور ابوالاحوص نے کہا کہ اگر ان سے یہ کہا
جاتا کہ آپ تین روز تک انتقال کر جائیں گے
تو آپ اس عمل سے کچھ زائد نہ کر سکتے تھے کیونکہ
ان کے اندر اس سے زائد کچھ بچا ہی نہ تھا۔

اور آپ کا ذکر عیسیٰ بن یونس کے سامنے
کیا گیا تو آپ نے ان کے حق میں دعا کی اور فرمایا
کہ انکی پوری کوشش یہ تھی کہ اللہ کی نافرمانی
نہ کی جائے اور اس کی حریمات کی عزت کی
جائے، اور آپ فرماتے اگر حرج نہ ہوتا تو میں
فتویٰ نہ دیتا۔ سب سے زیادہ خوفناک چیز میرے
لئے یہ ہے کہ میرا فتویٰ مجھ کو جہنم میں داخل
کر دے اور آپ نے فرمایا کہ جب میں فقیہ ہوا
اللہ پر جرات نہ کی آپ نے سنا کہ آپ کا غلام
اللہ سے جنت مانگ رہا ہے تو آپ رونے لگے
حتیٰ کہ آپ کی کنپٹیاں اور کاندھے کانپنے لگے۔
آپ نے دکان بند کرنے کا حکم دیا اور سر پر کپڑا
پھیٹ کر جلدی سے اُٹھے اور فرمایا کہ ہم خدا پر
کس قدر جری ہو گئے۔ ہم سے ایک شخص اللہ سے
جنت مانگتا ہے اور یہ محض اپنے دل کی مرضی
سے مانگتا ہے ہم جیسے لوگوں کو تو اللہ سے

يسال الله العفو وقرأ الاحام
 يوم ما في صلاة الصبح (ولا تحسبن
 الله غافلا عما يعمل الظالمون)
 فان تعد حتى عرف ذلك مندر
 كان اذا اشكلت عليه مسألة
 قال لا صحابه ما هذا الا
 لذنب احد ثنته فسيتغفر
 الله وربه قام فتوضا و صلى
 ركعتين ويستغفر فتفرج له
 المسئلة فيقول استبشرت لا
 رحوت انه يتب على حتى ادر
 المسئلة فبلغ ذلك الفضيل فبكى
 بكاء شديدا ثم قال رحم الله
 اباحنيقة انها كان ذلك لقلة
 ذنوبه واما غيره فلا يتب لذلك
 لان ذنوبه قد استغرقته
 ووطئ رجل صبي لحريرة فقال
 يا شيخ اما تخاف القصاص يوم
 القيامة فعشى عليه فلما افاق
 قيل له ما اشد ما احدث
 بقلبك قول هذا الغلام

معافی مانگنی چاہیے۔ اور ایک روز امام نے
 نماز صبح یہ آیت پڑھی کہ (ولا تحسبن الله غافلا
 عما يعمل الظالمون) تو آپ کانپ اٹھے اور لوگوں
 نے اس کیفیت کو محسوس کر لیا اور آپ پر
 جب کوئی مسئلہ مشکل درپیش ہوتا تو آپ
 فرماتے یہ کسی گناہ کی وجہ سے ہے جو میں نے
 کیا ہو گا تو اللہ سے مغفرت چاہتے اور بسا
 اوقات وضو فرماتے اور دو رکعت نماز ادا
 فرماتے اور استغفار کرتے تو مسئلہ حل ہو جاتا
 آپ فرماتے کہ مجھے خوشی ہوئی کیونکہ مجھے
 امید ہے کہ وہ میری توبہ قبول کرے گا۔ اس
 واقعہ کی اطلاع فضیل کوئی تو بہت روئے
 اور فرمایا کہ اللہ ابو حنیفہ پر رحم کرے یہ انکے
 گناہوں کی کمی کی وجہ سے لیکن دوسرے
 اشخاص کو یہ بیداری حاصل نہیں ہوتی
 کیونکہ وہ گناہوں میں مستغرق ہوتے ہیں
 اور لاعلمی سے آپ کا پیر ایک بچے کے پیر پر
 پڑ گیا تو اس بچے نے کہا کہ اسے شیخ قیامت
 کے روز کے قصاص سے نہیں ڈرتے تو آپ
 غشی آگئی جب ہوش آیا تو آپ سے کہا گیا کہ
 اس کی بات نے آپ کے دل پر کتنا اثر عظیم

فقال اخاف انه لقن رؤى
هو وابن المعتز يتساران و
يبكيان في المسجد فلما خرج
قيل له ما بالكما اكثرتما
البكاء قال ذكرنا الزمان و
غلبة اهل الباطل على اهل
الخير فكثر ذلك بكاءنا
وكان عند صلواته بالليل
يسبح وقع دموعه على الحصى
كانه المطر

وكان اثر البكاء يری فی
عینہ و خدیہ فرحمہ اللہ
ورضی عنہ

کیا ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ مجھے خطرہ ہے کہ اسکو
تلقین کی گئی ہو۔ آپ کو اور ابن المعتز کو مسجد
میں سرگوشی کرتے ہوئے اور روتے ہوئے
دیکھا گیا جب آپ نکلے تو پوچھا گیا آپ لوگ
اتنی کثرت سے کیوں رورہے تھے تو آپ نے
فرمایا کہ ہم زمانہ اور اہل باطل کا تذکرہ کر رہے
تھے کہ وہ اہل خیر پر غالب ہو گئے اور اسی لئے
ہمارا رونا زائد ہوا۔ اور رات کو جب آپ نماز
ادا فرماتے تو آپ کے آنسوؤں کے چٹائی پر
گرنے کی آواز اس طرح آتی جس طرح کہ بارش
کی آواز اور روتے کا اثر آپ کی آنکھوں اور
رخساروں پر دیکھا جاتا تھا پس اللہ
ان پر رحمت کرے اور ان سے راضی ہو۔

سوٹھویں فصل آپ کے اپنی زبان
کو بیکار اور بری باتوں سے
حتی الامکان بچانے کے

بیان میں

آپ کے ساتھ آپ کے بعض مناظرہ کرنے
والوں نے کہا کہ اے بدعتی اور اے زندیق تو

”الفصل السادس عشر
فی حفظ لسانہ عما لا
یعنیہ وعن السوء ما
امکنہ“

قال له بعض مناظريه يا
مبتدع يا زندیق فقال غفر

اللہ لک اللہ یعلم منی خلاف
ما قلت وانی ما عدلت به احدا
منذ عرفته ولا ارجو له عفوہ
ولا اخاف الا عقابہ ثم بیکی
عند ذکر العقاب وسقط سرخی
ثم افاق فقال له الرجل اجعلنی
فی حل فقال کل من قال فی شیء
من اهل الجہل فهو فی حل وکل
من قال فی شیء مما لیس فی من
اهل العلم فهو فی حرج۔

فان غیبة العلماء تبقی
شیء بعد ہم وقال الفضیل
بن رکین کان هیوبا لا یتکلم
الا جوابا ولا ینخوض فیما لا یرعیہ
ولا یستمع الیہ۔

وقیل له اتق اللہ فان تقض
وطأ طأ راسہ ثم قال یا اخی
جزاک اللہ خیرا ما احوج الناس
کل وقت اعجابہم بما یظہر

آپ نے فرمایا کہ اللہ تیری مغفرت کرے اللہ
کے علم میں میرے بارے میں اسکے برخلاف
ہے جو تو نے کہا ہے اور جب میں نے اس کو
پہچانا ہے اس کے برابر کسی کو نہ گردانا اور
میں اسی کی معافی کا امیدوار ہوں اور میں
اسی کے عذاب سے ڈرتا ہوں پھر عذاب کے
ذکر سے رونے لگے اور بے ہوش ہو کر گر پڑے
پھر ہوش آیا تو اس شخص نے کہا کہ مجھے معاف
کر دیجئے۔ آپ نے فرمایا کہ جس جاہل نے بھی میرے
بارے میں کچھ کہا اسے معاف ہے۔ اور ہر وہ
شخص جو جاہل علم سے ہونے کے باوجود مجھ
میں وہ عیب بتاتا ہے جو درحقیقت نہیں
ہے وہ قصور وار ہے کیونکہ علماء کی غیبت
کرنا ان کے بعد بھی باقی رہتا ہے فضل بن
دکین نے کہا کہ آپ بہت بار عیب تھے جب
گفتگو فرماتے تو کسی کے جواب ہی کے لئے
فرماتے اور بیکار باتوں پر غور نہ کرتے اور
اور نہ ہی ایسی باتیں سنتے ان سے کہا گیا کہ
اللہ سے ڈریئے تو انہوں نے جھرجھری لی

۱۔ اصل نسخہ میں یہ لفظ سین سے ہے مگر صحیح صریحاً ہے۔ مترجم۔

علی السنتھم من العلم حتی
 یرید واللہ تعالیٰ باعما لہم
 وانا اعلم ان اللہ عزوجل
 یسألنی عن الجواب ولقد
 حرصت علی طلب السلامة
 وکان ان ادخل علیہ داخل
 وقال کان کیت وکیت واكثر
 قال لہ دع ما انت فیہ ما تقول
 فی کذا وکذا فیقطع علیہ کلامہ
 ویقول ایاکم ونقل ما لا
 یحبہ الناس من حدیث الناس
 عفا اللہ عنہ قال فیما فکرہا
 ورحم اللہ من قال فیما جمیل
 تفقہوا فی دین اللہ وذرہا
 الناس من حدیث الناس
 وما قد اختاروا لا نفسہم
 فی حوجہم اللہ تعالیٰ الیکم
 وقیل لہ ایتھما افضل
 علیکمہ او الا سورہ قال واللہ
 ما قدری ان اذکرہما الا بالذعاء
 والا استغفار ارجلہ لہما فکیف

اور سر جھٹکایا اور فرمایا اے بھائی اللہ تمہیں
 جزائے خیر عطا فرمائے لوگ ہر وقت ایسے
 حضرات کے محتاج ہیں جو انکو یاد خدا دلائیں
 ایسے اوقات میں جبکہ لوگ اپنی زبان پر
 جاری ہونے والے علم پر تعجب کریں تاکہ
 یاد الہی کے بعد وہ اپنے ہر عمل سے اللہ ہی
 کی خوشنودی کا ارادہ کریں اور میں جانتا
 ہوں کہ اللہ عزوجل مجھ سے جواب پوچھے
 گا اور میں سلامتی کی طلب پر حریص ہوں
 اور جب ان کے پاس کوئی شخص آتا اور
 اور کہتا کہ ایسی ایسی بات ہوئی تو آپ فرمائیے
 کہ میاں یہ بات چھوڑو یہ بتاؤ کہ فلاں معاملہ
 میں کیا کہتے ہو یہ کہہ کر اس کی بات کو منقطع
 فرماتے اور فرماتے کہ ایسی باتوں کے نقل
 کرنے سے بچو جن کو لوگ ناپسند کرتے ہوں
 اللہ تعالیٰ معاف کرے اس شخص کو جس نے
 ہمارے بارے میں بری بات کہی اور اللہ
 معاف کرے اس شخص کو جس نے ہمارے
 بارے میں اچھی بات کہی اللہ کے دین میں
 سمجھ پیدا کرو لوگوں کی باتوں کو اور لوگوں
 کی پسندیدہ چیزوں کو چھوڑو تب اللہ انکو

افضل بینہما“

وقال ابن المبارک للتوری

ما بعد ابا حنیفة من الغیبة

ما سمعته یغتاب عدوالہ قط“

قال واللہ ہوا عقل من

ان لیلط علی حسنة فایذہب

بہا وقال شریک کان طویل الصمت

کثیر العقل والفقر وتلیل

المجادلة للناس قلیل المحادثة

لہم“

وقال ضمیرۃ لم یختلف

الناس ان ابا حنیفة کان

مستقیم اللسان لم یدکرا

حدا بسوء“

وقیل لہ الناس یتکلمون

فیک ولا تتکلم فی احد قال

ہو فضل اللہ یؤتیہ من یشاء،

وقال بکیر بن معروف

ما رايت رجلا احسن سیرۃ

فی امة محمد صلی اللہ علیہ

وسلم من ابی حنیفة

جس کو چاہے عطا کرے اور بکیر بن معروف نے کہا کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی

شخص ابو حنیفہ سے بہتر میں نے نہیں دیکھا۔

تمہارا محتاج بنادے گا۔ ان سے دریافت کیا

کیا کہ علقمہ اور اسود میں سے کون افضل ہے تو

آپ نے فرمایا کہ میری حیثیت اسکے سوا کچھ نہیں

کہ دونوں کو دعاء واستغفار سے یاد کروں

تاکہ انکی تعظیم کا اظہار ہو تو اب میں ایک کو

دوسرے پر فضیلت کیونکر دے سکتا ہوں؟

اور ابن مبارک نے کہا کہ ابو حنیفہ غیبت

بہت دور تھے ان کو اپنے دشمن کی غیبت

بھی نہ کرتے سنا۔ آپ نے فرمایا کہ وہ بہت

عقلمند ہیں اپنی نیکیوں پر کوئی ایسا عمل

نہیں کر سکتے جو ان کی نیکیوں کو ختم کر دے

شریک نے کہا کہ آپ خاموش طبع بہت

عقلمند، سمجھ دار، لوگوں سے کم بحث کرنے

والے اور کم بات کرنے والے تھے اور ضمیر

نے کہا کہ لوگوں کا اتفاق ہے کہ ابو حنیفہ

درست زبان تھے کسی کا ذکر برائی سے نہ

کیا اور ان سے کہا گیا کہ لوگ آپ پر اعتراض

کرتے ہیں اور آپ کسی پر اعتراض نہیں

کرتے۔ آپ نے فرمایا کہ یہ اللہ کا فضل ہے

جس کو چاہے عطا کرے اور بکیر بن معروف نے کہا کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی

شخص ابو حنیفہ سے بہتر میں نے نہیں دیکھا۔

سترھویں فصل آپ کے کرم کے

بیان میں

ایک سے زائد حضرات کا کہنا ہے کہ آپ کی ہم نشینی تمام لوگوں سے زائد بزرگی والی تھی اور آپ سب سے زائد اپنے اصحاب اور ہم نشینوں کی غم خواری اور ان کا اکرام کرنے والے تھے اور اسی لئے محتاجوں کا نکاح کر دیتے تھے اور ان پر خرچ کرتے تھے اور ہر شخص کی طرف اس کے مرتبے کے مطابق خرچ بھیجتے تھے آپ اپنے کسی ہم نشین کو پیٹھ پر لے کر رے میں دیکھا تو اسے حکم دیا کہ لوگوں کے چلے جانے تک بیٹھ رہیں پھر جب لوگ چلے گئے تو آپ نے فرمایا کہ جائے نماز کے نیچے جو کچھ ہے وہ لے لو اور اس سے صاف ستھرا لباس پہن کر اپنی حالت کو سنوارو اس لئے جائے نماز کے نیچے جب دیکھا تو ایک ہزار درہم تھے اور ابو الیوب نے فرمایا کہ آپ کے جس حاجت کا سوال کیا جاتا تھا آپ اس کو پورا فرمادیتے تھے۔ اور جب آپ کے صاحبزادے حماد نے

”الفصل السابع عشر

فی کرمہ“

وقال غیر واحد انه کان اکرم الناس مجالسة و اکثرهم اکراما و مواساة لاصحابہ و لمن جلس الیہ و من ثمة کان یزوج من احتاج و ینفق علیہ و یرسل الی کل منہم قدر منزله و رائی علی بعض جلسائہ ثیا بارثة فامرہ ان یجلس حتی یتفرق الناس ثم قال له خذ ماتحت البصلة فتجمل بہ فاذا ہوا لف درہم و قال ابو یوسف کان لایکاد یسئل حاجۃ الا قضاء ہا و لہا ختم حماد و لدہ سورۃ الفاتحة اعطى المعلم خمسمائة درہم و فی روایۃ الف درہم“ فقال ما صنعت حتی ارسل الی ہذا فا حضرہ و اعتذر الیہ

وقال لا تستحق ما علمت و
ولدی واللہ لو کان معنا اکثر
من ذلك لبعتت الیک تعظیما
للقرآن وکان یجمع ریح تجارۃ
التي یرسلها الی بغداد من
السنة الی السنة فی شتری بها
لشیوخ المحدثین حوائجهم
من بخوق وکسوة ثم یدفع
الباقی الیهم فیقول انفقوا
فی حوائجکم ولا تحمدوا الا
اللہ تعالی فانی ما اعطیتکم من
مالی شیئا وکن من فضل اللہ
یجری علی یدی

وقال وکیع قال لی ابو حنیفة
ما ملکت اکثر من اربعة آلاف
درہم منذ اربعین سنة الا
اخرجة ای الا اکثر وانما
امسک الا اربعة لقول علی
کرما اللہ وجهہ الکریم اربعة
الاف ودونہ نفقہ

ولو لا ان اخاف ان احتاج

سورۃ فاتحہ ختم کی تو آپ نے استاد کو پانچ سو
درہم دیئے اور ایک روایت کے مطابق ایک
ہزار درہم دیئے تو استاد نے کہا کہ میں کیا کام
کیا جو انھوں نے اس قدر درہم بھیجے تو آپ نے
معلم کو بلایا اور معذرت کے بعد فرمایا کہ
جو کچھ آپ نے میرے بچے کو تعلیم دی ہے اس کو
حقیر نہ سمجھئے اگر میرے پاس اس سے زائد بھی
ہوتا تو قرآن کی تعلیم کے لئے وہ بھی دیدیتا
آپ اپنی اس تجارت کا نفع جمع فرماتے تھے
جو بغداد کی طرف بھیجتے تھے سال بہ سال
اور اس سے شیوخ اور محدثین کی ضروریات
کا سامان خرید فرماتے تھے مثلاً غذا، کپڑے
وغیرہ پھر باقی ماندہ نقد ان کی خدمت میں
پیش کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ اس کو اپنی
ضروریات میں خرچ کیجئے اور اللہ ہی تعریف
کیجئے کیونکہ میں نے اپنے مال سے کچھ نہیں
دیا ہے بلکہ اللہ کے اس فضل سے دیا
ہے جو اس نے مجھ پر کیا ہے۔ وکیع نے کہا
کہ ابو حنیفہ نے مجھ سے کہا چالیس سال سے
میں چار ہزار درہم سے اکثر کا جب بھی
مالک ہوتا ہوں تو اس کا اکثر حصہ خرچ

الی هو لاء ما امسکت فتها درها
واحد او قال سفیان بن عیینہ
کان ابو حنیفہ کثیر الصدقة
وکان کل ما یتفید لا یدفع
منه شیئا الا اخرجہ ولقد وجہ
الی ہدایا استوحشت من کثرتھا
فشکوت ذلک لبعض اصحابہ
فقال لورا یت ہدایا بعث
بھا الی سعید بن ابی عروبہ
وما کان یدفع احدا من
المحدثین الا برة برا واسعا
وقال مسعر کان لا یشتری
لنفسہ وعیالہ کسوة او فاکھتہ
او غیرھا الا اشتري قبل
ذلک لشیوخ العلماء مثل
ذلک

وقال ابو یوسف کان یغتم
لنفسہ یشکرہ علی شیء اعطاہ
ایاہ ویقول اشکر اللہ تعالیٰ
فانہا ہو رزق ساقہ اللہ
الیک وکان یعولنی وعیالی

کر دیتا ہوں اور چار ہزار روک لیتا ہوں
کیونکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا فرمان ہے
کہ چار ہزار اور اس سے کم خرچ کے لئے ہے
اور اگر مجھے یہ ڈرنہ ہوتا کہ میں ان لوگوں کا
محتاج ہو جاؤں گا تو میں ان میں سے
ایک درہم بھی نہ روک رکھتا اور سفیان
بن عیینہ نے کہا کہ ابو حنیفہ بہت صدقہ
کرنے والے تھے اور جو کچھ فائدہ حاصل ہوتا
تھا اس میں سے کچھ نہ رکھتے تھے سب نکال
دیتے تھے اور میری طرف اتنے تحفے بھیجے کہ
میں انکی کثرت سے وحشت زدہ ہو گیا تو میں
انکے بعض اصحاب کے شکوہ کیا تو انھوں نے
بتایا کہ کاش آپ ان تحفوں کی طرف دیکھتے
جو وہ سعید بن ابی عروبہ کو بھیجتے تھے اور آپ
محدثین میں سے ہر ایک کے ساتھ بڑی فراخی
کے ساتھ احسان فرماتے تھے اور مسعر نے کہا
کہ آپ اپنے گھر والوں کے لئے کپڑا میوہ اور
اسکے علاوہ دیگر اشیاء خریدنے سے قبل شیوخ
علماء کیلئے خریدتے تھے ابو یوسف نے فرمایا کہ
اگر آپ کی عطا کردہ چیز پر کوئی شخص شکریہ
ادا کرتا تھا تو آپ غمگین ہوتے تھے اور فرماتے

عشرین سنت

وان قلت له ما سرايت
اجود منك يقول كيف لورایت
لحماد او ما رأيت اجمع للخصال
المحمودة منه وكانوا يقولون
ابو حنیفة زینة الله بالعلم
والعمل والسخاء والبذل
واخلاق القرآن التي كانت
فيه

وقال شقيق كنت معه في
طريق فراه رجل فاخْتَبأ منه
واخذ في طريق اخر فصاح به
فجاء اليه فقال له لم عدلت
عن طريقك قال لك على عشرة
الآف درهم وقد طال على الوقت
واعسرت فاستجبت منك فقال
سبحان الله بلغ بك الامر كل
هذا وهبته منك كله واشهدت
على نفسي فلا تنوار واجعلني
في حل مما دخل في قلبك مني
قال شقيق فعلت انه زاهد

تھے کہ اللہ کا شکر ادا کرو کیونکہ یہ رزق اللہ نے
تمہارے لئے بھیجا ہے۔ ابو یوسف فرماتے تھے
کہ ابو حنیفہ نے میری اور میرے گھر والوں کی
بیس سال تک پرورش کی اور جب میں ان سے
کہتا تھا میں نے آپ سے زائد سخی نہ دیکھا تو فرماتے
کیوں؟ کاش تم حماد کو دیکھ پاتے ان سے زائد
خصال حمیدہ کا جامع میں نے کوئی نہ دیکھا
اور علماء کہتے تھے کہ ابو حنیفہ کی زینت میں
علم، عمل، سخا، خرج اور قرآنی اخلاق کے
لحاظ سے جو ان میں ہیں۔ اور شفیق نے کہا کہ
میں ان کے ہمراہ راستے پر جا رہا تھا کہ ایک شخص
ان کو دیکھ کر چھپنے لگا۔ اور ان سے راستہ
بدل دیا تو آپ نے چیخ کر اس کو بلا لیا اور دریا
کیا تو نے راہ کیوں بدل دی کہا کہ آپ کے دس
ہزار درہم میرے ذمہ ہیں اور مدت دراز
گزر گئی ہے اور میں تنگ دست ہو گیا ہوں
اس لئے میں آپ سے شرم کر رہا ہوں تو آپ نے
فرمایا سبحان اللہ معاملہ یہاں تک پہنچ چکا
ہے یہ سب درہم میں نے تجھے بخش دیئے اور
اپنے نفس کے خلاف گواہی دی تو اب تو مجھ
سے نہ چھپ اور مجھے معاف کر اس ڈر کی وجہ

على الحقيقة وقال الفضيل كان
الوحيفة معروفا بكثرة الافضل
وقلة الكلام واكرام العلم
واهمه

وقال شريك كان يغنى من
يعلمه ويتفق عليه وعلى عياله
فاذا تعلم قال له لقد وصلت
الى الغنى الاكبر بمعرفة
الحلال والحرام

وجلس ابراهيم بن عيينه
على اكثر من اربعة آلاف درهم
فاراد بعض اخوانه ان يجمع له
من الناس فلما صار لابي حنيفة
امرا برد ما اخذ لا من الناس
وقضى عنه جميع دينه واهدى
اليه شخص شيئا فكافاه باضعافه
فقال له لو علمت انك تفعل
ذلك ما اهديت لك قال لا
تقل هذا فان الفضل لسابق
المراسم الى ما حدثني به الهيثم
عن ابي صالح يبلغ به النبي صلى

سے جو میری طرف سے تیرے قلب میں داخل
ہوا شفیق فرماتے ہیں کہ تیرے سینے جانا کہ یہ
فی الحقیقت زائد ہیں اور فضیل نے کہا ابو
حنیفہ بکثرت العام دینے کم کلام کرنے علم اور
اہل علم کا اکرام کرنے میں مشہور تھے شریک نے
کہا کہ آپ اس شخص کو بے نیاز کر دیتے تھے
جو آپ سے تعلیم حاصل کرتا تھا اور آپ اس پر
اور اسکے اہل و عیال پر خرچ فرماتے تھے
اور جب وہ علم حاصل کر لیتا تھا تو آپ
فرماتے تھے کہ تم بڑی مالدار می کو پہنچ گئے
کہ تم کو حلال و حرام کی معرفت حاصل ہو گئی
اور ابراہیم بن عیینہ چار ہزار سے زائد درہم
کے قرض کی وجہ سے گھر میں بیٹھ رہے تو انکے
بعض ساتھیوں نے ارادہ کیا کہ لوگوں سے
ان کے لئے چندہ کریں جب ابو حنیفہ کو
انکے معاملہ کی اطلاع ہوئی تو آپ نے حکم دیا
کہ جو کچھ لوگوں سے جمع کیا گیا ہے سب واپس
کر دیا جائے اور آپ نے ان کا تمام قرض چکا
دیا اور ایک شخص نے آپ کو کچھ چیز بدیہ میں
دی تو آپ نے اس کو گئی گنا زائد بدیہ میں دی
تو اس نے کہا کہ اگر مجھے معلوم ہوتا کہ آپ

اللہ علیہ وسلم اذ قال من صنع
الیکم معروفًا کافئًا فان لم تجد
واما کافئونه به فاشنوا علیہ
فقال له هذا الحدیث احب الی
من جمیع ما املك»

ایسا کریں گے تو میں آپ کو ہدیہ نہ دیتا آپ
نے کہا کہ ایسا نہ کہو کہ فضیلت سبقت لے
جانے والے کو ہے کیا تم نے وہ حدیث
نہ سنی جو مجھ کو ہثیم نے ابو صالح سے روایت
کرتے ہوئے سنائی۔ اور وہ حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم تک اس کی روایت کو پہنچاتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص تمہارے ساتھ کوئی
احسان کرے تو تم اس کو جزاء دو اور اگر تمہارے پاس بدلہ دینے کو کچھ نہ ہو تو اس کی تعریف ہی
کر دو تو انھوں نے کہا کہ یہ حدیث میرے لئے میری تمام ملکیت سے زائد پسندیدہ ہے۔

”الفصل الثامن عشر فی زهدا و ورعاً“

قال ابن المبارک قدمت
الکوفة فسالت عن ازهدا هلما
فقالوا ابو حنیفة واراد شراء
جارية فمکث عشر سنین و فی
روایة عشرین سنة یختار و
یشاور من ای سبی سالح عن
الشبهة یشتری ما رایت احدا
اورع منه ما تقدرون ان
تقولوا فی رجل عرضت علیہ الا

اٹھارھویں فصل انکے زہد و تقویٰ کے بیان میں

ابن مبارک فرماتے ہیں کہ میں کوفہ آیا تو
وہاں کے سب سے بڑے زاہد کے بارے میں
سوال کیا تو لوگوں نے جواب دیا کہ وہ ابو حنیفہ
ہیں۔ آپ نے ایک باندی خریدنے کا ارادہ کیا
تو دس سال تک رکے رہے اور ایک روایت
میں ہے کہ بیس سال تک رکے رہے اور
مشورہ کرتے رہے کہ کون سے قیدیوں
میں سے خریدیں جو شبہ سے خالی ہوں
میں نے ان سے زائد متقی نہ دیکھا تم ایسے

موال العظيمة فينذها فضررب
بالسياط فعبد على السراء و
الضراء ولم يدخل فيما كان
غيرة يطلبه ويتمناه

وقال مكي ابن ابراهيم جالست
الكوفيين فلم أر فيهم اورع مته
وقال حسن بن صالح كان
شديد الورع هائبا للحرام تاركا
للكثير من المحال فحافته
الشبهة ما رایت فقیها اشد
منه صيانة لنفسه ولعلمه وكان
جهادة كله الى قبرة وقال
النضر بن محمد ما رایت اشد
ورعا منه

وقال يزيد بن هارون
كنت عن الف شيخ حملت
عنهم العلم فما رایت فيهم
اشد ورعا ولا احفظ لسانا
منه

وقال الحسن بن زياد
والله ما قبل لاحد منهم

شخص کے بارے میں کیا کہہ سکتے ہو جس پر
کثیر مال پیش کیا گیا ہو اور اس نے اسے
پھینک دیا ہو پھر اسے کوڑوں سے مارا
گیا ہو اور اس نے اللہ کی عبادت اچھی
حالت اور بری حالت دونوں میں کی ہو
اور ان دوسروں کی طرح طلب اور تمنا
نہ کی ہو۔ اور مکی بن ابراہیم نے کہا کہ میں کوڑ
والوں کے ہمراہ بیٹھا لیکن میں نے ابو حنیفہ
سے زیادہ متقی نہ دیکھا اور حسن بن صالح
نے کہا کہ آپ سخت ورع والے تھے حرام
سے ڈرنے والے بہت سی حلال چیزوں
کے چھوڑنے والے شبہ کی وجہ سے میں نے
کوئی فقیہ اپنے نفس کی اور علم کی حفاظت
کرنے والا ابو حنیفہ سے زائد نہ دیکھا۔ اور
مرتے دم تک وہ جہاد کرتے رہے اور نضر
بن محمد نے کہا کہ میں نے ان سے زائد متقی
نہ دیکھا اور یزید بن ہارون نے کہا کہ میں
نے ایک ہزار شیوخ سے لکھا جن سے
میں نے علم حاصل کیا تو میں نے ان میں
ابو حنیفہ سے زائد نہ تو کسی متقی کو پایا اور نہ
ہی اپنی زبان کی حفاظت کرنے والا

ای الا مراء ونحوہم جائزۃ
ولا ہدیۃ وارسل لشریکہ
متاع فیہ ثوب معیب یمیعہ
یبتن مافیہ من العیب
فیباعہ ولحربین نسیاناً و
جہل المشتري فلما علم ابو حنیفہ
تصدق بثمان المتاع کلہ وکان
ثلاثین الف درہم وفاصل
شریکہ

و ذکر وکیع انہ کان جعل علی
نفسہ ان حلف باللہ صادقاً
عرض کلام تصدق بدرہم
مخلف متصدق بہ ثم جعل
علی نفسہ ان حلف تصدق بدینار
وقال حفص صحبۃ ثلاثین
سنتہ فلم ارادہ اعلن خلاف
ما أسروکان ان ادخلت علیہ
شبهۃ فی شیء اخرج من قبلہ
ذلک ولو بجمیع مالہ

تو لوگوں نے جواب دیا کہ وہ ابو حنیفہ ہیں۔
اور حسن بن زیاد نے کہا بخدا آپ نے ان
میں سے کسی کا ہدیہ یا انعام قبول نہ کیا
اور آپ نے اپنے ایک شریک کو کچھ سامان
بھیجا جس میں ایک معیوب کپڑا بھی تھا
جس کے بارے میں آپ نے فرمایا کہ اس کو
بیچ دیں اور اس کا عیب ظاہر کر دیں۔
شریک نے اس کو بیچ دیا اور اس کا
عیب ظاہر کرنا بھول گیا اور خریدنے والا
اس عیب سے ناواقف رہا پس جب ابو حنیفہ کو
علم ہوا تو سب سامان کا صدقہ کر دیا اور
وہ تیس ہزار درہم تھا اور اپنے شریک
کو علیحدہ کر دیا اور وکیع نے ذکر کیا کہ آپ نے
یہ عہد کر رکھا تھا کہ اثنائے گفتگو میں اگر
اللہ کی سچی قسم کھائی تو ایک درہم صدقہ
کریں گے چنانچہ قسم کھائی اور ایک درہم
صدقہ کیا پھر عہد کیا کہ اگر اب قسم کھائی تو
ایک دینار صدقہ کریں گے۔ اور حفص نے
کہا کہ میں ابو حنیفہ کے ساتھ تیس سال

۱۔ اصل کتاب میں "قبل" ہی ہے لیکن صحیح عبارت غالباً "قبلہ" ہے اور اسی کے لحاظ سے ترجمہ ہے ۱۲ مترجم

وقال سهل بن مزاحم
 كنان دخل عليه فلا يزي في
 بيته الا البواري وقيل له تعرض
 عليك الدنيا ولك عيال فقال
 الله تعالى للعيال وانما قوتي
 انا في الشهر درهمان فما جمعي
 لمن يسئلي الله تعالى عن الجمع
 لهم ان اطاعوه وان عصوه فان
 رزق الله غاد وراحم على الفريقين
 ثم قرأ وفي السماء رزقكم وما
 توعدون وحج بعض اصحابه
 وخلف عنده جارية فغاب
 اربعة اشهر فلما قدم قال
 له كيف وجدتها قال من قرأ
 القرآن وحفظ على الناس دينهم
 يحتاج ان يصون نفسه عن
 الفتنة والله ما رايتها منذ جئت
 الى ان رجعت فسالها عن اخلاقه
 فقالت ما رايت ولا سمعت مثله
 ما رايت اغتسل في ليل ولا نهار
 من حنابة وما رايت افطر بالنها

تک رہا لیکن میں نے کبھی نہ دیکھا کہ آپ نے
 اس چیز کے خلاف ظاہر کیا ہو جو آپ کے
 دل میں ہوا اور جب ان کو کسی چیز کے
 بارے میں شبہ پیدا ہوتا تھا تو آپ اپنے دل
 سے اس کو نکال دیتے تھے اگرچہ اس کی خاطر
 اپنا تمام مال ہی کیوں نہ خرچ کرنا پڑے
 اور سهل بن مزاحم نے کہا کہ ہم آپ کی خدمت
 میں آتے تو ان کے گھر میں بوریاں ہی بوریاں
 دیکھتے آپ کہا گیا کہ آپ کے پاس دنیا آتی ہے
 اور آپ کے بال بچے ہیں یعنی کچھ ان کے لئے
 جمع کریں تو آپ نے فرمایا کہ اللہ اہل و عیال کو
 کافی ہے اور میرے لئے مہینہ بھر کو دو درہم
 کافی ہیں تو اب میں اپنے واسطے کیوں جمع
 کروں جنکے بارے میں اللہ مجھ سے سوال
 کرے گا چاہے وہ اس کی اطاعت کریں
 یا نافرمانی کریں کیونکہ اللہ کا رزق آنے
 جانے والا ہے دونوں فریقوں پر پھر آپ نے
 یہ آیت پڑھی "و فی السماء رزقکم وما تو
 عدون" اور آپ کے اصحاب میں سے کوئی
 صاحب حج کو گئے۔ اور اپنی باندی کو آپ
 کے پاس چھوڑ گئے۔ اور چار ماہ غائب رہے

قط

وكان ياكل آخر الليل ثم
يرقد رقدة خفيفة ثم يخرج
للصلاة وجاءته امرأة بثوب
خزيبعي لها بساية فقال هو
خير من مائة بكم تقولين فزاد
مائة مائة حتى قالت اربع مائة
قال هو خير من ذلك قالت
تهنأبي قال هاتي رجلا فجاءت
برجل فاشتراه بخمس مائة درهم
وقال لولا الخوف من الله تعالى
ان يبيع العلم ما اقيت احدا
يكون لهم الهنا وعلى الوزير
ولها جلس ببغداد في محنة الامة
ارسل لولده حماد يقول يا بني
ان قوتي في الشهر درهمان قسرة
للسويق ومرة للخبز وقد جلست
فعجله لي واختلطت غم الكوفة
بغم مخصوبة فسال كم تعيش
الغنم قالوا سبع سنين فترك
اكل لحم الغنم سبع سنين وراى

جب واپس آئے تو پوچھا کہ آپ کے اس
باندی کو کیسا پایا؟ تو آپ نے فرمایا کہ جس نے
قرآن پڑھا اور لوگوں پر ان کے دین کی
حفاظت کی تو اسے فتنہ سے بچنے کی ضرورت
ہے بخدا میں نے تو اس کو آپ کے جانے
کے بعد دیکھا بھی نہیں پھر اس باندی سے
آپ کے اخلاق کے بارے میں دریافت کیا
گیا تو اس نے کہا کہ میں نے ان جیسا آدمی
نہ دیکھا نہ سنا نہ رات میں اور نہ دن میں
آپ نے جنابت کی وجہ سے غسل کیا اور میں نے
نہیں دیکھا کہ بھی آپ نے دن میں افطار
کیا ہے رات کے آخری حصہ میں آپ کھانا
تناول فرماتے تھے پھر تھوڑی دیر سوتے
تھے پھر نماز کے لئے نکلتے تھے۔ آپ کے
پاس ایک عورت ریشمی کپڑا لائی اور کہا
کہ اسے ایک سو میں فروخت کر دیجئے تو
آپ نے کہا کہ یہ ایک سو سے بہتر ہے تو کتنے میں
کہتی ہے؟ تو وہ ایک ایک سو بڑھاتی گئی
حتیٰ کہ چار سو تک پہنچ گئی تو آپ نے فرمایا
کہ یہ اس سے بھی بہتر ہے۔ تو وہ عورت
کہنے لگی کہ آپ مجھ سے مذاق کرتے ہیں آپ نے

تلك الايام بعض الجند اكل
لحمها ورعى فضلة في كهر الكوفة
فسال عن عمر السمك فقيل له
كذا وكذا فامتنع من اكل السمك
تلك المدة «

وقال بعض أئمة اصحابنا
الشافعية الاستاذ ابو القاسم
القشيري في باب التقوى في
رسالة التي هي اعظم كتب السادة
الصوفية قدس الله ارواحهم
كان ابو حنيفة لا يجلس في
ظل شجرة غريب ويقول كل
قرض جرم فته فهور باووا
فقه قول يزيد بن هرون
ما ريت اوع منه رايت
جالسا يوم في الشمس عند باب
انسان فقلت له يا ابا حنيفة لو
تحولت الى الظل فقال لي على صاحب
هذه الدار دراهم ولا احب
ان اجلس في ظل فتاء داره قال
يزيد فاي ورع اكثر من هذا «

فرمایا کسی شخص کو بلا لاؤ تو وہ ایک شخص کو
بلا لائی اس شخص نے پانچ سو درہم میں
خرید لیا آپ نے فرمایا کہ اگر مجھے اللہ سے یہ ڈر نہ
ہوتا کہ علم ضائع نہ ہو گا تو میں کسی کو فتویٰ نہ
دیتا لوگ خوش ہوتے رہیں اور مجھ پر عذاب
ہو۔ اور جب بغداد میں بیٹھے تو اپنے بیٹے حماد
کو پیغام بھیجا کہ اے میرے بیٹے میرا خرچ ۲
درہم مانا نہ ہے کبھی ستویں کیلئے اور کبھی روٹی
کے لئے اور اب میں بیٹھ گیا ہوں تو جلد خرچ
بھیج دو اور کوفہ کی بھیڑ بکریاں معصوبہ بھیڑ
بکریوں میں مل گئیں تو آپ نے دریافت کیا کہ
بکری کتنی مدت تک زندہ رہتی ہے لوگوں نے
کہا کہ سات سال تو آپ نے سات سال تک
بکری کا گوشت نہ کھایا اور انھیں دونوں
آپ نے ایک فوجی کو دیکھا کہ اس نے گوشت
کھایا اور اس کا فضلہ کوفہ کی نہر میں پھینک
دیا تو مچھلی کی عمر کے یارے میں دریافت
کیا تو جواب ملا کہ اتنے اتنے سال زندہ
رہتی ہے تو اس مدت تک مچھلی کے
گوشت سے پرہیز کیا اور ہمارے استاد
ابو القاسم قشیری اصحاب شافعیہ کے

رفی روایۃ انه سئل لما امتنع
من الظل فقال لی علی صاحب
هذه الارشع فکرت ان
استظل بظل حائطه فیکون
ذلک جر منفعۃ وما اری
ذلک علی الناس واجبا ولكن
العالم محتاج ان یاخذ لنفسه
من عملہ باکثر مما یدعو الخلق
الیہ والا فانی ورعہ کثیرۃ

آئمہ میں ہیں اپنے اس رسالے کے باب التقویٰ
میں جو سادات صوفیہ کی کتب میں بہت بڑی
کتاب ہے کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ اپنے مقروض
کے درخت کے سایہ میں نہ بیٹھتے تھے اور
فرماتے کہ ہر وہ قرض جو منفعت پر مبنی ہو
سو وہ ہے اور اس قول کے موافق یزید بن
ہارون کا قول ہے کہ میں نے ابو حنیفہ سے
زائد متقی نہ دیکھا ایک روز میں نے ان کو
کسی شخص کے دروازہ کے پاس دھوپ

میں بیٹھا دیکھا۔ میں نے کہا اے ابو حنیفہ کیا اچھا ہوتا کہ سایہ میں آجاتے۔ تو فرمایا اس گھر والے
پر میرے کچھ درہم چاہئیں اور میں پسند نہیں کرتا کہ اس کے گھر کے سایہ میں بیٹھوں یزید نے کہا
اب اس سے بڑھ کر اور کونسا تقویٰ ہو گا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جب آپ نے سایہ
میں بیٹھنے سے انکار کر دیا تو آپ سے دریافت کیا گیا کہ ایسا کیوں ہے تو آپ نے جواب دیا
کہ اس گھر والے پر میرا کچھ چاہیے تو میں اس کی دیوار کے سایہ میں بیٹھنا برا سمجھتا ہوں کیونکہ
یہ بھی منفعت حاصل کرنا ہو جائے گا اور میں یہ چیز لوگوں کے حق میں واجب نہیں سمجھتا
ہوں لیکن عالم کو اس سے زائد عمل کرنا چاہئے جس کی طرف مخلوق کو دعوت دیتا ہے۔
اور ان کے ورع کے واقعات بہت منقول ہیں۔

انیسویں فصل انکی امانت داری کے بیان میں

ایک شخص نے شام میں حکم بن ہشام ثقفی سے کہا کہ مجھے ابو حنیفہ کے حالات بتائیے تو انھوں نے کہا کہ وہ لوگوں میں بہت بڑے اماندار تھے اور بادشاہ نے انکو حکم دیا کہ وہ اسکے خزانوں کی چابیوں کے متولی بن جائیں ورنہ وہ انکو مارے گا آپنے اللہ کے عذاب کے بجائے اس کی ایذا رسائی کو قبول فرمالیا تو اس شخص نے کہا آپنے جو حال ان کا مجھ سے بیان کیا ایسا کسی نے نہیں کیا تو انھوں نے کہا کہ بخدا وہ ایسے ہی تھے وکیع نے کہا ابو حنیفہ بہت بڑے ایماندار تھے اور ابو نعیم اور فضیل بن دس نے کہا کہ ابو حنیفہ اچھی دیانت اور بڑی امانت والے تھے۔

”الفصل التاسع عشر فی امانتہ“

قال رجل يا الشام للحكم
بن هشام الثقفی اخبرنی عن
ابی حنیفة قال کان اعظم الناس
امانة و ارادة السلطان ان متولی
مفاتح خزائنه و يضرب ظهرة
فاختار عذابه علی عذاب الله
تعالی فقال ما رايت احدا یصفه
بمثل ما و صفته به قال هو
والله كما قلت و قال وکیع
کان ابو حنیفة عظیم الامانة
و قال ابو نعیم و الفضیل بن دکین
کان ابو حنیفة حسن الدیانة

بیسویں فصل انکی بہت زائد عقلمندی کے بیان میں

خطیب نے ابن مبارک سے روایت کی ہے کہ میں نے کوئی شخص ان سے زائد عقلمند

”الفصل العشرون فی وفور عقله“

روی الخطیب عن ابن
المبارک ما رايت رجلا عقل

منہ

وعن هرون الرشيد انه
ذكره عنده يوم ما فترحم عليه
وقال كان ينظر بعين عقله
ما لا يراة غيره بعين راسه
وعن علي بن عاصم قال لو وزن
عقل ابي حنيفة بعقل نصف
اهل الارض لرجح بهم

وعن محمد بن عبد الله
النصاري كان يبتين عقله
في منطق وفعله ومشيه وقله
ومخرجه

وعن خارجة لقيت الفام
العلماء فوجدت العاقل منهم
ثلاثة اواربعة فذاكرة في الثلاثة
اوالاربعة وعن يزيد بن هرون
ادراك الناس فما رايته احدا
اعقل ولا افضل ولا
من ابي حنيفة

وقال ابو يوسف ما رايته
احدا كهل عقلا ولا اتم

نہ دیکھا۔ اور ہارون رشید سے مروی ہے کہ
ایک روز ابو حنیفہ کا ذکر ان کے پاس ہوا
تو انھوں نے آپ کے لئے دعائے رحم کی
اور کہا کہ وہ اپنی عقل کی آنکھوں سے وہ
کچھ دیکھتے تھے جو لوگ اپنے سر کی آنکھوں سے
دیکھتے ہیں کہا اگر ابو حنیفہ کی عقل کا نصف
اہل زمین کی عقل سے ملا کر موازنہ کیا جائے
تب بھی ابو حنیفہ کی عقل غالب آجائے گی۔

محمد بن عبد اللہ انصاری سے مروی ہے کہ
آپ کی عقلمندی آپ کی گفتار و رفتار اور آمد و
رفت ہی میں ظاہر ہو جاتی تھی اور خارجہ
سے مروی ہے کہ میں ایک ہزار علماء سے
ملا تو ان میں عقلمند تین یا چار پائے اور
تین یا چار میں انھوں نے ابو حنیفہ کا
ذکر کیا اور یزید بن ہارون سے مروی ہے
کہ میں نے بہت لوگوں کو دیکھا مگر میں نے
ابو حنیفہ سے زائد عاقل، افضل اور متقی نہ
دیکھا اور ابو یوسف نے کہا کہ میں نے کسی
کو ابو حنیفہ سے زائد عاقل اور بامروت نہ
دیکھا۔ اور یحییٰ بن معین نے کہا کہ ابو حنیفہ
بہت عقلمند تھے اس لئے جھوٹ نہیں

مرؤة من ابی حنیفة

وقال یحییٰ بن معین

کان ابو حنیفة اعقل من ان

یکذب ما سمعت احدا یصفه

ویذکره بمثل ما کان ابن المبارک

یصفه ویذکره به من الخیر

و ذکر حماد انہ عنہ انه

احتبی بثوبه فی المسجد فسقط

فی حجرة من السقف حية

عظيمة فلا والله ما تخلخل ولا

تحول من مکانه ولا تغیر ثم

قال لن یصینا الا ما کتب

الله لنا واخذها بیدة ایسری

فرماها بها عنه

وقال الشافعی رحمہ اللہ ما

قامت النساء عن رجل اعقل

من ابی حنیفة وقال بکر بن جیش لو جمع عقله وعقل

اهل نر منه لو جمع عقله علی عقولهم

بولتے تھے میں نے کسی کو ابو حنیفہ کے اوصاف

اس طرح بیان کرتے ہوئے نہ پایا جیسا کہ

ابن مبارک انکے اوصاف بیان کرتے تھے

اور ان کو خیر کے ساتھ یاد رکھتے۔ اور انکے

بیٹے حماد نے ان سے ذکر کیا کہ وہ ایک کپڑے

سے احتباء کئے ہوئے مسجد میں بیٹھے تھے کہ

چھت سے ایک سانپ آپکی گود میں آگرا

تو بخدا نہ تو آپکے کچھ خلل پیدا کیا اور نہ ہی

اپنے مقام سے ہٹے اور نہ کچھ تغیر ہوا پھر

فرمایا کہ ہم کو تو وہی مصیبت پہنچے گی جو

اللہ نے ہمارے حق میں لکھ دی ہے اور

اس کو اپنے لٹے ہاتھ سے پکڑ کر پھینک دیا

اور امام شافعی نے کہا کہ کسی نے ابو حنیفہ سے

زائد عقلمند نہیں جتنا اور بکر بن جیش نے

کہا کہ اگر انکی عقل اور ان کے زلمے والوں

کی عقل جمع کی جاتی تو ان کی غالب آ جاتی۔

اکیسویں فصل انکی سمجھ داری کے بیان میں

ان میں سے ایک یہ ہے کہ آپ نے اپنے اصحاب
کی جماعت سے چند امور کی پیش گوئی کی
تو وہ ویسے ہی ثابت ہوئے ان میں سے
زفر ہیں اور ان میں سے داؤد طائی ہیں آپ نے
ان کے لئے کہا کہ تم عبادت کے لئے فارغ
رہو گے اور ان میں سے ابو یوسف ہیں کہا
کہ تم دنیا کی طرف مائل ہو جاؤ گے تو ایسا
ہی ہوا جیسا کہ فرمایا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ
جب لمبے سروالے آدمی کو دیکھو تو سمجھو کہ
اجتہاد ہے۔ آپ نے کہا گیا کہ آپ نے علماء مدینہ
کو کیسا پایا؟ تو آپ نے فرمایا کہ اگر ان میں
سے کوئی کامیاب ہوگا تو وہ سرخ نیلگوں ہے
آپ کی مراد مالک بن انس سے تھی اور بلاشبہ
آپ اپنی فراست میں سچے نکلے کیونکہ مالک
علم و فلاح میں اس مقام پر پہنچے جس پر ان کے
ہمعصر علماء میں سے کوئی نہ پہنچا اور آپ نے فرمایا
کہ جب کسی اچھے حافظہ والے کو دیکھو تو اس
کی یادداشت سے بچو۔ اور لمبی داڑھی والے

الفصل الحادی والعشرون فی فراستہ

منہا انه قال لجماعة من
اصحابه امور استقم لهم فكان
كما قال منهم زفر ومنهم
داود الطائي قال له انت تتخلي
للعبادۃ ومنهم ابو يوسف قال
له انت تميل الى الدنيا فكان
كما قال وقال اذا رايت الرجل
طويل الرأس فاعلم انه اجتهاد
وقيل له كيف رايت علماء المدينة
قال ان اقلهم منهم احدا فالا
شقر الا سرق يعني ماله
بن انس۔

ولقد برز صدق في فراسته
كان مالكا بلغ من العلم والفلاح
مالا لم يلحقه احد من اهل
المدينة في عصره وقال اذا رايت
احدا جيدا الحفظ فاستمسك

بجمعه واذا رایت انساناً طویل
 اللحية فاستمسک بحمقه واذا
 رایت طویلاً عاقلاً فاستمسک
 به فانه قلما تجد طویلاً عاقلاً
 ولها حمل سفیان الثوری
 وصعرا وابو حنیفة وشریک
 الی المنصور قال لهم ابو حنیفة
 اخمن فیکم تخمینا اما انا فاحتال
 لنفسی واما سفیان فیهرب من
 الطريق واما صعرا فیحین نفسه
 واما شریک فیتق فلما ساروا فی
 الطريق قال سفیان ارید ان
 اقتبر فخرج مع الخدی فصا
 الی الحائط فجلس خلفه فمرت
 سفینة شوك فقال لهم ان
 هذا الذی خلف الحائط یرید
 ان یدبحنی فقالوا ادخل السفینة
 فدخل وغطوه بالشوك فمر
 علی الجندی فلم یره فلما ابطأنا
 داه یا ابا عبد الله فلم یجبه
 فجاؤا فلم یره فرجع الی صاحبه

کی حماقت سے بچو اور جب لمبے عقلمند انسان کو
 دیکھو تو اس سے بچو کیونکہ تم کسی لمبے آدمی کو
 بہت ہی شاذ و نادر عقلمند پاؤ گے اور جب
 سفیان ثوری صعرا و شریک اور ابو حنیفہ
 کو منصور کی طرف لے جایا گیا تو ابو حنیفہ نے
 ان سے کہا میں تم سب کے بارے میں اندازہ
 لگاتا ہوں۔ میں تو اپنے لئے کوئی تدبیر نکال
 لوں گا اور سفیان راستہ سے بھاگ جائیں گے
 اور صعرا اپنے آپ کو دیوانہ بنا لیں گے اور
 شریک جال میں پھنس جائیں گے۔ جب
 راستہ میں چلے تو سفیان بو لے میں جنگل میں
 قضاے حاجت کو جانا چاہتا ہوں تو آپ کے
 ساتھ ایک سپاہی ہولیا۔ آپ ایک باغ میں
 چلے گئے اور اس کے پیچھے جا بیٹھے اتنے میں
 اس طرف سے کانٹوں سے بھری ہوئی ایک
 کشتی گذری تو آپ نے کہا جو شخص اس باغ کے
 پیچھے ہے وہ چاہتا ہے کہ مجھ کو ذبح کر ڈالے
 تو کشتی والوں نے کہا کہ کشتی میں آ جاؤ آپ
 کشتی میں داخل ہو گئے اور کشتی والوں نے
 ان کو کانٹوں سے ڈھک دیا پھر آپ کا گذر
 پر سپاہی پر ہوا اس نے آواز دی اے ابو عبد اللہ

فضر به و شتمه فلما دخل الثلاثة
 على المنصور بادرا اليه مسعر
 فصاحه وقال كيف حالك يا
 امير المؤمنين وكيف جواريك
 وكيف داوئك توليتني يا امير المؤمنين
 القضاء فقال رجل على راسه
 هذا مجنون قال صدقت اخوجه
 فخلى سبيله فدعا با حنيفة
 فجاء فقال يا امير المؤمنين انا
 النعمان بن ثابت بن مملوك
 خراز واهل الكوفة لا يرضون
 ان يلى عليهم ابن مملوك خراز
 قال صدقت فذهب شريك
 يتكلم فقال اسكت فما بقى
 احد غيرك خذ عهدك
 فقال يا امير المؤمنين ان فى
 نسيانا فقال عليك بمضيغ اللب
 قال وبي خفة قال نضع لك
 الفا لودج تأكله قبل ان تجلس
 فى مجلس الحكم قال انى احكم
 على الصادر والوارد قال احكم

تو جواب نہ دیا لیکن اس نے آپ کو نہ دیکھا
 چنانچہ وہ اپنے ساتھی کے پاس لوٹ آیا اور
 اس نے اس کو بار پٹیا اور گالیاں دیں پھر جب
 تینوں منصور کے دربار میں پہنچے تو مسعر نے
 بڑھ کر منصور سے مصافحہ کیا اور کہا اے
 امیر المؤمنین آپ کا کیا حال ہے اور آپ کی
 باندیوں کا کیا حال ہے۔ اور آپ کے
 جانوروں کا کیا حال ہے اے امیر المؤمنین
 مجھے عہدہ قضا دیدیجئے تو ایک شخص جو منصور
 کے سر کے پاس کھڑا تھا بولا اے امیر المؤمنین
 یہ دیوانہ ہے منصور نے کہا کہ تم نے سچ کہا
 اس کو نکال دو چنانچہ ان کو چھوڑ دیا گیا
 پھر ابو حنیفہ کو طلب کیا تو وہ آئے اور کہا
 اے امیر المؤمنین میں نعمان بن ثابت ہوں
 ریشم فروش غلام کالڑ کا ہوں اور اہل کوفہ
 اس پر راضی نہیں کہ کسی ریشم فروش غلام کا
 لڑکا ان پر حاکم ہو منصور نے کہا کہ سچ کہتے ہو
 اب شریک گفتگو کرنے لگے تو منصور بولا کہ
 خاموش رہو اب تمہارے سوا کوئی باقی نہ بچا
 اپنا عہدہ سنبھالو تو شریک نے کہا کہ اے
 امیر المؤمنین مجھے بھول کی عادت ہے منصور

ولو علی ولدی قال افعل فکان
 کما ذکر ابو حنیفہ ومرتعلیہ
 بالمسجد رجل فتفرس فیہ
 انه غریب فی مکہ حلاوۃ و معلم
 صبیان فکان کذلک فسئل فقال
 رأیتہ ینظر یمنیا و شمالا و کذلک
 الغریب و ساریت الذباب علی
 مکہ و ساریتہ ینظر للصبیان»

بولاکہ دودھ پیا کرو آپ نے کہا کہ مجھے کچھ
 ہلکا پن ہے منصور نے کہا کہ ہم آپ کے لئے
 فالوہ تیار کرادیں گے تاکہ عدالت کی
 مجلس میں بیٹھنے سے قبل کھالیا کرو
 آپ نے کہا کہ میں ہر آنے جانے والے
 کے خلاف فیصلہ دیتا ہوں تو منصور بولا
 کہ آپ کا فیصلہ خواہ میرے لڑکے کے خلاف
 ہو تو آپ نے کہا بہت اچھا چنانچہ ایسا

ہی ہوا جیسا کہ ابو حنیفہ نے فرمایا تھا۔ ایک شخص آپ کے پاس سے مسجد میں سے گزرا تو
 آپ نے اپنی فرست سے پہچانا کہ یہ مسافر ہے اور اس کی آستین میں کچھ میٹھی چیز ہے
 یہ بچوں کو پڑھانے والا ہے چنانچہ بعد میں معلوم ہوا کہ معاملہ ایسا ہی ہے آپ سے سوال
 کیا گیا کہ آپ نے کیسے پہچانا تو آپ نے جواب دیا کہ میں نے دیکھا کہ وہ دائیں بائیں دیکھ
 رہا تھا یہی حال ایک مسافر کا ہوتا ہے اور میں نے مکھی دیکھی کہ وہ اس کی آستین پر بیٹھتی
 ہے اور میں نے دیکھا کہ وہ بچوں کو دیکھ رہا ہے۔

”الفصل الثانی والعشرون
والثالث والعشرون
فی عظیم ذکاء واجوبۃ
المسکۃ عن الاسئلة
المبہمة“

من ذلك ان رجلاً ممن
يكرهه ساله ما تقول في رجل
لا يرجو الجنة ولا يخاف من النار
ولا يخاف الله تعالى وياكل
الميتة ويصلي بلا ركوع ولا
سجود ويشهد بما لا يرى ويبغض
الحق ويحب الفتنه ويفر عن
الرحمة ويصدق اليهود والنصارى
فقال اَلَيْكَ بهذه علم قال لا
ولكن لم اجد شيئاً هو اشنع من
هذا فسالته عنه

فقال ابو حنيفة لا صحابه
ما تقولون في هذا الرجل قالوا
شر رجل هذه صفة كافر

بائیسویں اور تیسویں فصل
آپ کی عظیم ترین سمجھ داری اور
آپ کے مسکت جوابات
کے بیان میں مبہم
سوال سے

ان واقعات میں سے ایک یہ ہے کہ ایک
شخص جو آپ کو ناپسند کرتا تھا ان کے سوال
کیا کہ آپ اس شخص کے بارے میں کیا
کہتے ہیں۔ جو نہ تو جنت کی امید رکھتا ہے اور
نہی جہنم سے ڈرتا ہے اور مردار کھاتا ہے اور
نماز بلا رکوع سجود کے پڑھتا ہے اور بلا دیکھے
گواہی دیتا ہے۔ حق سے دشمنی رکھتا ہے اور
فتنہ کو پسند کرتا ہے اور رحمت سے بھاگتا ہے
اور یہود و نصاریٰ کی تصدیق کرتا ہے۔ آپ نے
فرمایا تجھے اس کا علم ہے؟ اس نے کہا نہیں
لیکن میرے نزدیک اس سے زائد بری کوئی
چیز نہیں اس لئے میں نے آپ سے سوال کیا۔ تو
ابو حنیفہ نے اپنے اصحاب سے کہا کہ تم اس شخص
کے بارے میں کیا کہتے ہو۔ انھوں نے کہا کہ یہ

فتبسم وقال هو من اولياء الله
 تعالى حقاً ثم قال للرجل ان انا
 اخبرتک انه کذ لک تکف عني
 لسانک وعن الحفظه ما يضرك
 قال لخم قالو هو يجرور ب الجنة
 ويخاف رب النار ولا يخاف الله
 تعالى ان يجرور في عدله وسلطانه
 وياكل ميته السمك ويصلي على
 الجنازة او على النبي صلى الله
 عليه وسلم ومعنى شهادته بما لا
 يرى انه يشهد ان لا اله الا
 الله وان محمداً عبده و
 رسوله ويغض الحق الذي
 هو الموت ليطيع الله تعالى
 والفتنة المال والولد ورحمة
 المطر ويصدق اليهود في
 قولهم ليست النصراني على
 شيء والنصارى في قولهم ليست
 اليهود على شيء فقام الرجل
 وقبل راسه وقال اشهد انك
 على الحق

برا شخص ہے یہ صفت تو کافر کی ہے تو آپ
 مسکرائے اور فرمایا کہ یہ اللہ کے سچے اولیاء سے
 ہے۔ پھر آپ نے اس شخص سے کہا کہ اگر تمہیں
 اس کے بارے میں یہ بتاؤں کہ وہ ایسا ہے
 تو تو اپنی زبان کو مجھ سے روک لے گا؟ اور
 کراماً کا تبین سے ضرور دینے والی چیز سے
 روک لے گا۔ اس نے کہا کہ ہاں تو آپ نے
 فرمایا کہ وہ جنت کے رب کی تمنا کرتا ہے اور
 جہنم کے رب سے ڈرتا ہے اور اللہ سے اس بارے
 میں نہیں ڈرتا کہ وہ اپنے عدل اور بااقتدار
 میں اس پر ظلم کرے گا اور مردہ پھلی کھاتا
 ہے اور نماز جنازہ پڑھتا ہے اور بلا دیکھے
 شہادت دینے کے معنی یہ ہیں کہ وہ گواہی
 دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور
 محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں
 وہ حق یعنی موت کو ناپسند کرتا ہے تاکہ اللہ
 کی اطاعت کرے اور فتنہ مال اور اولاد
 ہے اور رحمت بارش ہے اور یہودی کی
 اس بات میں تصدیق کرتا ہے کہ نصاریٰ کسی
 چیز پر نہیں اور نصاریٰ کی اس چیز میں تصدیق
 کرتا ہے کہ یہودی کسی چیز پر نہیں یہ سن کر

ولما مرض ابو يوسف قال
 ابو حنیفۃ لئن مات هذا الغلام
 لم یخلفہ احد علی وجه الارض
 فلما عوفی اعجب بنفسه وعقد له
 مجلسا فی الفقه فانصرفت وجوه
 الناس الیه فلما بلغ ابا حنیفۃ
 ذلك قال لبعض من عنده
 اذهب الی مجلس یعقوب وقل
 له ما تقول فی قصار دفع الیه
 رجل ثوبا لیقصره بدرهمین
 ثم طلب ثوبه فانکره القصار
 ثم عاد له وطلبه فدفعه له
 مقصورا االه اجرۃ فان قال
 نعم قل له اخطأت اولاً
 قل له اخطأت فسار الیه الرجل
 فساله فقال نعم له اجرۃ فقال
 له اخطأت فنظر ساعة فقال لا
 فقال اخطأت فقام من ساعته
 لا بی حنیفۃ فلما رآه قال ما
 جاء بك الا مسئلة القصار
 قال اجل قال سبحان الله من

وہ شخص اٹھا اور اس نے آپ کے سر کو بوسہ دیا اور
 کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ حق پر ہیں۔
 اور جب ابو یوسف بیمار ہوئے تو ابو حنیفہ نے
 کہا کہ اگر یہ لڑکا مر گیا تو زمین پر اس کا کوئی
 جانشین نہ بن سکے گا جب وہ صحت مند
 ہوئے تو اپنے دل میں خوش ہونے لگے اور
 اپنے لئے فقہ کی ایک مجلس مرتب کی چنانچہ
 اس میں بہت چیدہ چیدہ اعلیٰ قسم کے لوگ
 شریک ہونے لگے جب ابو حنیفہ کو اسکی
 اطلاع پہنچی تو آپ نے کسی شخص سے کہا کہ یعقوب
 کی (ابو یوسف کا نام) مجلس میں جاؤ اس کے
 دریافت کرو کہ تم اس دھوبی کے بارے
 میں کیا کہتے ہو جسکے پاس کوئی شخص ایک
 کپڑا دو درہم میں دھلوانے کو لایا ہو پھر اس
 نے اپنے کپڑے کا مطالبہ کیا ہو تو دھوبی نے
 انکار کر دیا ہو پھر دوبارہ لوٹ کر وہ شخص آیا
 ہو اور اس نے دھوبی سے مطالبہ کیا ہو اور
 دھوبی نے وہ کپڑا دھلا ہوا اس کو واپس کر دیا
 ہو کیا اس دھوبی کو اجرت دی جائے گی۔
 اب اگر وہ کہیں کہ ہاں تو کہنا یہ بھی آپ نے
 غلطی کی اور اگر کہیں کہ نہیں تو کہنا یہ بھی غلط

تعد یفتی الناس وعقد لنفسه
 مجلساً یتکلم فی دین اللہ تعالیٰ
 وهذا قد ولا یمکن ان
 یجیب فی مسئلة من الاجار
 فقال علمنی قال ان کان قصر
 بعد ما غصبه فلا اجر له
 لانه انما قصر لنفسه او
 قبل غصبه فله الاجرة لانه
 قصر لصاحبه وحضر مع العلماء
 ولیمة رجل زوج ابنته من
 اخوین فخرج الولی وهو یقول
 اصبنا مصیبة عظیمة غلطنا
 فرقت الی کل واحد غیر امرأة
 واصابها قال سفیان لایأس
 بذلک کما حکم به علی کرم
 اللہ وجهه فی ذلک بعینه کان
 معاویة وجه الیه فیها فقال
 اری ان علی کل البھر بما اصاب
 من المرأة وترجع کل الی
 زوجها فاستحسن الناس منه
 ذلک ابو حنیفة ساکت فقال

تو ابو یوسف نے کہا کہ ہاں اسے اجرت ملنی
 چاہیے تو اس شخص نے کہا کہ غلط تو پھر آپ نے
 تھوڑی دیر دیکھ کر کہا کہ نہیں تو اس شخص
 نے کہا کہ یہ بھی غلط تو آپ اسی دلت اٹھے
 اور ابو حنیفہ کی طرف چلے گئے ابو حنیفہ نے
 دیکھتے ہی کہہ دیا کہ تم کو دھوبی والا مسئلہ لایا
 ہو گا انھوں نے کہا کہ ہاں۔ آپ نے کہا کہ سبحان اللہ
 جو لوگوں کو فتویٰ دینے بیٹھا ہوا اور اپنے لئے
 مجلس لگائی ہو کہ اللہ کے دین میں کلام کرے
 اور اس کا حال یہ ہو کہ اجارات کے ایک مسئلہ
 کا جواب نہ دے سکے۔ تو ابو یوسف بولے کہ
 آپ سکھا دیجئے آپ نے فرمایا کہ اگر اس نے
 غصب کے بعد دھویا تھا تو اجرت نہیں
 ملے گی کیونکہ اس نے اپنے لئے دھویا اور
 اگر غصب پہلے دھویا تھا تو اجرت ملے گی
 کیونکہ اس نے مالک کے لئے دھویا تھا۔
 آپ علماء کے ساتھ ایک ایسے شخص کی دعوت
 میں گئے جس نے اپنی دو بیٹیاں دو بھائیوں
 سے بیاہ دی تھیں تو ولی نکاح آیا اور ان سے
 کہا کہ ہم بہت بڑی مصیبت میں پڑ گئے
 غلطی سے ہر ایک کے پاس دوسرے کی بیوی

لہ مسعر قل فیہا قال سفیان
وما عسی ان یقول فیہا خلا
ہذا فقال ابو حنیفہ علی
بالخلا میں فاحضرا فقال
لکل واحد منهما اتحب
ان تكون عندك التي زفت
الیک قال نعم قال لکل واحد
منهما فبا اسم امراتك التي
عند اخیک قال ہی فلانة
قال قل ہی طالق منی ثم زوج
کلا التي مسها وامرهم بتجديده
عرس آخر فعجب الناس من
فتیالہ بذلک حتی قام مسعر
ققبلہ وقال تلومونی علی حبہ
وسفیان ساکت لا یقول شیئا

چلی گئی اور اس نے جماع کر لیا۔ سفیان نے
کہا کہ اس میں کچھ حرج نہیں جیسا کہ حضرت
علیؑ نے یعدنہ ایسے مسئلہ میں حکم کیا تھا جبکہ
معاویہؓ نے اس قسم کا مسئلہ ان سے پوچھ
بھیجا تھا تو آپؐ فرمایا کہ میری رائے میں ہر
شخص پر عورت سے جماع کرنے کے باعث
مہر ہے اور ہر عورت اپنے شوہر کے پاس
چلی جائے گی لوگوں نے سفیان کی اس
رائے کو پسند کیا اور ابو حنیفہ خاموش رہے
مسعر نے ان سے کہا کہ آپ بھی بولئے تو سفیان
نے کہا کہ اب یہ اس کے برخلاف کیا کہہ سکیں
گے؟ تو ابو حنیفہ نے کہا کہ میرے پاس
دو لون لڑکے لاؤ (دولہا) تو دونوں لائے
گئے تو آپ نے ان میں سے ہر ایک سے کہا کہ
کیا تم اس عورت کو پسند کرتے ہو جو رات کو
تمہارے پاس رہی تو اس نے کہا کہ ہاں تو

پھر آپ نے ہر ایک سے پوچھا کہ تمہاری اس عورت کا نام کیا ہے جو تمہارے بھائی کے پاس ہے کہا
کہ اس کا نام فلاں ہے آپ نے فرمایا کہ کہہ دو کہ اس کو طلاق ہے پھر آپ نے ہر ایک سے اسی کا
نکاح کر دیا جس سے اس نے جماع کر لیا تھا اور ان لوگوں کو نئی دعوت کرنے کا حکم دیا۔ لوگوں نے
آپ کے اس فتوے پر تعجب کیا حتیٰ کہ مسعر کھڑے ہوئے اور انھوں نے آپ کو بوسہ دیا اور کہا
کہ اے لوگو تم مجھ کو اس کی محبت پر ملامت کرتے ہو اور سفیان مہر بہ لب خاموش کھڑے تھے

”تنبیہ“

ما حکم بہ سفیان عن
 علی کرم اللہ وجہہ لایتانی
 ما حکم بہ ابو حنیفہ بل
 کلا الحکمیین حق فاما وجہ
 ما حکم بہ سفیان فہو ان
 هذا الوط و طء بشبہة و هو
 بشبہة و هو یجب فیہ المہر
 ولا یرفع النکاح و اما وجہ
 ما حکم بہ ابو حنیفہ فہو
 ان الحکم وان کان کما
 قالہ سفیان لکن ربہا ترتبت
 علیہ مفسدۃ ای مفسدۃ
 لان کلا یورجعت الی
 زوجہا و قد وطئہا الاخر
 و اطلع علی محاسنہا الباطنۃ خشی
 ان تكون نفسہ متعلقۃ بہا
 وانہ لا یسلو عنہا بل یزداد
 تعلقہ بہا اذا اخذت منہ و
 صارت تحت غیرہ فاقترضت
 الحکمۃ الظاہیۃ الی اللہ

تنبیہ

جو فیصلہ سفیان نے علی کرم اللہ وجہہ کا
 منقول کیا وہ ابو حنیفہ کے منافی نہیں بلکہ
 دونوں حق ہیں۔ سفیان کے فیصلہ کی وجہ یہ
 ہے کہ یہ وطی شبہ میں ہوئی اور اس میں مہر
 واجب ہے اور اس سے نکاح نہیں ٹوٹتا
 اور ابو حنیفہ کے فیصلہ کی وجہ یہ ہے کہ اگرچہ
 فیصلہ تو وہی تھا جو سفیان نے کیا تھا لیکن
 اس میں فساد عظیم کا خطرہ تھا کیونکہ ان میں
 سے اگر ہر ایک اپنے شوہر کے پاس لوٹ کر
 آتی اور حالانکہ اس سے دوسرا وطی کر چکا ہوتا
 اور اس کے پوشیدہ محاسن پر مطلع ہو چکا ہوتا
 تو خطرہ تھا کہ اس کا دل اس سے لگ جاتا اور
 وہ اس کو نہ بھلا سکتا بلکہ جب وہ اس سے
 ملے لی جاتی تو اس کا تعلق مزید بڑھ جاتا تو
 ظاہری حکمت (جو اللہ نے ابو حنیفہ کو الہام
 فرمائی اور جس پر ان کو مطلع کیا کہ اگر سفیان
 کے فتویٰ پر دونوں رہیں تو فتنہ میں پڑ جانے
 کا خطرہ تھا) نے تقاضا کیا کہ ہر شخص اپنی
 بیوی کو طلاق دیدے جس سے دوسرے نے
 وطی کی ہے اور عدت کی حاجت نہیں کیونکہ

اللہ تعالیٰ لابی حنیفہ واطلعه
 علی ما یخشی وقوعہ من الفساد
 لویقیتا علی فتویٰ سفیان ان
 یحکم بطلاق کل زوجۃ التي و
 طها غیرہ وان یتزوج کل
 من وطها ولا یحتاج لعدۃ لان
 لصاحب عدۃ وطء الشبہۃ ان
 یعقد بالموطوءۃ فیہا ولاجل
 ہذا المصلحۃ الظاہرۃ التي لا
 ینکرہا احد سکت سفیان علی
 فتویٰ ابی حنیفہ واستحسنہا
 الناس منہ حتی قبلہ مسعراجلہا
 وکان فی جنازۃ ابن ہاشمی سید
 فیہا وجوہ اہل الکوفۃ و علماء
 ہم فبرزت امر کاشفۃ راسہا
 ووجہا والقت علیہ ثوبہا من
 شدۃ وجدہا فحلف زوجہا
 بالطلاق لترجعین وحلفت
 بعقوبۃ ما لیکھا ان لا ترجع
 حتی یصلی علیہ فوقف الناس
 ولم یتکلم فیہا احد فسال

شبہ سے وطی کرنے والے کو حق ہے کہ موطوءے
 اس عدت میں نکاح کرے اور اسی ظاہری
 مصلحت کی وجہ سے جس کا کوئی بھی انکار
 نہیں کر سکتا سفیان ابو حنیفہ کے فتوے
 پر خاموش رہے اور لوگوں نے ان کے اس
 فتویٰ کو اچھا سمجھا حتیٰ کہ مسعر نے اس وجہ
 ان کا بوسہ لیا اور ایک ہاشمی سید کے لڑکے
 کے جنازہ میں شرفاء کوفہ اور علماء کوفہ شریک
 تھے تو اس کی ماں اپنا سر اور چہرہ کھولے
 ہوئے نکلی اور اپنے کپڑے اس لڑکے پر
 شدت غم سے ڈال دیئے تو اس کے شوہر نے
 کہا کہ تو واپس چلی جا ورنہ طلاق دیدوں گا
 اور اس نے کہا کہ میں ہرگز واپس نہ جاؤں گی
 ورنہ میرے غلام آزاد ہو جائیں حتیٰ کہ اس
 پر نماز پڑی جائے۔ لوگ ٹھہر گئے اس کے
 بارے میں کسی نے کچھ بات نہ کی تو اسکے
 والد نے ابو حنیفہ سے مسئلہ دریافت کیا
 تو اپنے دو بارہ اس سے اور اس عورت سے
 قسم کھانے کا مطالبہ کیا پھر والد کو حکم دیا
 کہ نماز پڑھائے پھر عورت سے کہا کہ اب
 واپس چلی جا تو ابن شبرمہ نے کہا کہ اے

والدة ابا حنيفة فاستعاد منه
ومنها حلفها ثم امره بالصلوة
عليه ثم امرها بالرجوع فقال
له ابن شبرمة عجزت النساء
ان يلدن مثلك ما عليك في
العلم كلفة

وساله رجل عن فتم خوخة
في حائطه فقال افتم ماشئت
ولا تطلع على جارك وشكالا
الى ابن ابى ليلى فمنعه فعاد الى
ابى حنيفة فقال له افتم فيه
بابا فمنعه ابن ابى ليلى ايضا فعاد
الى ابى حنيفة فقال كم قيمة
حائطك قال ثلاثة دینار فقال
اهد مد ولك على الثلاثة فجاء
ليهد مد فرفعه جارة الى ابن
ابى ليلى فقال يرید هد مد
حائطه وتسالنى ان امنعه
اذهب فاهد مد واصنع ماشئت
فى جدارك فقال له الجار كان
فتم الخوخة اهون على قال اذا

ابو حنیفہ تجھ جیسا بننے سے عورتیں عاجز ہیں
تم پر علمی باتوں میں کچھ تکلیف نہیں۔ اور
ایک شخص نے اپنی دیوار میں ایک روشن
دان کھولنے کے متعلق سوال کیا آپ نے
فرمایا کہ جو چاہو کھولو لیکن اپنے پڑوسی کو نہ
جھانکنا۔ پڑوسی نے ابن ابی لیلیٰ کے پاس
شکایت کی تو انھوں نے اس کو ایسا کرنے
سے روکا تو وہ ابو حنیفہ کے پاس لوٹا تو اپنے
فرمایا کہ تمہاری دیوار کی قیمت کیا ہے تو اس
نے کہا کہ تین دینار تو آپ نے فرمایا اسکو گرا دو
تین دینار میں دوں گا چنانچہ وہ گرانے
آیا تو اس پڑوسی نے معاملہ ابن ابی لیلیٰ
کے پاس پہنچایا آپ نے کہا کہ اب یہ دیوار کرانے
کا ارادہ رکھتا ہے اور مجھے کہتے ہیں کہ میں
منع کروں۔ جاؤ دیوار گرا دو اور جو چاہو
اپنی دیوار میں کرو تو پڑوسی کہنے لگے کہ
روشدان کا کھول لینا ہی غنیمت تھا تو
آپ نے فرمایا کہ یہ ایسے شخص کے پاس پہنچے
جو ان کو میری غلطی بتائے تو اب غلطی ظاہر
ہونے کے بعد میں کیا کر سکتا ہوں اور
ابن مبارک نے دو درہم کے بارے میں پوچھا

کان یذہب الی من یدلہ علی
 خطئ فکیف اصنع اذا تبین
 الخطاء و سالہ ابن المبارک
 عن درہمین لوجہ اختلاط
 یدرہم الاخر ثم ضاع منها
 اثنان منها اثنان لا یعلم من ایتہما۔
 فقال الدرہم الباقی لہما اثلاثا۔
 قال ابن المبارک فلقت ابن
 شبرمۃ فسالتہ فقال سالت عنہا
 احدا۔ قلت ابا حنیفۃ قال
 لك الدرہم الباقی لہما اثلاثا۔
 قلت لغم قال اخطأ العبد و مکن
 درہم من الدرہمین الضائعین
 یحیط العلم انہ من الدرہمین و
 الدرہم الآخر منہما جمیعاً
 فالباقی بینہما فا استحسنۃ ما قال
 فلقت ابا حنیفۃ و لو و ترن
 عقلہ بعقل نصف اهل الارض
 لرجحہم فقال لی لقت ابن
 شبرمۃ فقال لك قد لحاظ العلم
 ان احدا الدرہمین ضائع و بقی

جو کسی شخص کے ایک درہم کے ساتھ مل گئے
 اور پھر دو ان میں سے ضائع ہو گئے
 اور اب پتہ نہیں کہ ان دو
 میں سے کون سے گم ہو گئے تو آپ نے فرمایا کہ
 باقی ماندہ درہم ان کے درمیان اثلاثاً
 تقسیم کیا جائے ابن مبارک کہتے ہیں کہ پھر
 میری ملاقات ابن شبرمہ سے ہوئی تو میں
 نے ان سے دریافت کیا تو انھوں نے مجھ
 سے کہا کہ تم نے اس کو کس در یافت کیا
 میں نے کہا کہ ابو حنیفہ سے دریافت کیا
 تھا تو انھوں نے کہا کہ باقی ماندہ ہو گا باقی
 درثہ پر اثلاثاً بٹے گا میں نے کہا کہ اچھا۔
 آپ نے فرمایا کہ عبد نے غلطی کی بلکہ دو ضائع
 شدہ درہموں میں سے ایک تو یقیناً وہی
 ہے جو دو صحیح میں کا ایک تھا اور دوسرا
 ان دونوں میں سے ہے تو باقی ماندہ ان
 کے درمیان تقسیم کر دیا جائے تو میں نے
 ان کے قول کو اچھا سمجھا پھر میری ملاقات
 ابو حنیفہ سے ہوئی اور ان کا حال یہ تھا کہ
 اگر ان کی عقل کو نصف زمین والوں کی
 عقل کے مقابل وزن کیا جاتا تو ان کا

الدرهم الباقي فهو بينهما
فقلت لعم قال ان الثلاثة
حيث اختلطت وجبت الشراكة
بينهما فصار لصاحب الدرهم
ثلث كل درهم ولصاحب
الدرهمين ثلثا كل درهم
فأي درهم ذهب ذهب
بحصتها

دو تہائی حصہ ہیں تو جو درہم بھی گیا وہ ان دونوں کا حصہ لے کر ضائع ہووا۔
”تنبیہ“

ما قال ابو حنيفة ظاهر
عند من يسلم له ان الاختلاط
مع عدم التمييز يقتضي الشراكة
على اسوع وما قال ابن شبرمة
له وجه عند من لا يرى الشراكة
ووجه ان احد الدرهمين
الضائعين يختص بصاحب
الدرهمين يقينا وبقي لكل
درهم يجتمعا انه الموجود ولا
مرجع لاحد هما فقس
الدرهم الباقي بينهما وكان

پلہ بھاری رہتا۔ ابو حنیفہ نے مجھ سے کہا کہ تم
ابن شبرمہ سے ملے تو انھوں نے یہ کہا کہ دو
درہموں میں سے یقیناً ایک ضائع ہو گیا اور
اور یہ کہ باقی ان دونوں کو ملے گا، میں نے
کہا جی ہاں۔ آپ نے کہا کہ جب تین درہم مختلط
ہو گئے تو ان میں شرکت لازمی ہو گئی۔ اب
ایک درہم والے کے لئے درہم کا ایک تہائی
ہے۔ اور دو درہم والے کے لئے درہم کے

”تنبیہ“

جوابات ابو حنیفہ نے کہی وہ اس شخص کے
نزدیک بالکل ظاہر ہے۔ جو ان کی اس بات کو
تسلیم کرتا ہے کہ اختلاط کی جب یہ شکل ہو کہ
امتیاز نہ ہو سکے تو اس سے شرکت عمومی پیدا
ہو جاتی ہے اور جو ابن شبرمہ نے کہا اس کی
وجہ یہ ہے کہ وہ شرکت کے قابل نہیں اور
اس کی وجہ یہ ہے کہ ضائع شدہ درہم میں سے
ایک تو یقیناً دو درہم والے کا تھا اب ہر ایک
کے لئے ایک درہم بچا جس کے بارے میں احتمال
ہے کہ وہی موجود ہے اور دونوں میں کسی کے
پاس ترجیح کی کوئی وجہ نہیں اس لئے باقی ماند

بجوارۃ مفتی فاتی مجلسہ مشاورۃ
 فی التزوج من قوم مخصوصین
 طلبوا منہ فوق وسعہ فامرہ
 بالتزوج بعد الاستخارۃ
 ففعل ثم ابوان یحملوہا الیہ
 الا بعد وفاء کل المہر فذهب
 الیہ واعلمہ بذلک فقال احتل
 واقترض حتی تدخل باہلک
 واقرضہ فی جملۃ من اقروضہ
 فلما دخل بہا قال لہ ما علیک
 ان تظہر الخرج بہا الی موضع
 بعید ففعل فاشتد علی اہلہا
 فجاء باحنیفۃ یشکوفہ
 ویستفتونہ فافتا ہم بان
 لہ ان یخرجہا الی حیث یشاء
 قالوا ما یمکن ان ندعہا تخرج
 معہ قال فارضوہ برد ما اخذ
 تموہ منہ فرضوا منہ فقال
 لہم انہم رضوا بان یعطوک
 ما اخذوا من المہر ویبرک
 من الباقی قال ارید فوق ذلک

درہم کو دونوں میں انھوں نے تقسیم کر دیا۔
 اور آپ کے پڑوس میں ایک جوان تھا اور
 آپ کی مجلس میں آتا تھا آپ نے اس سے مشورہ
 کیا کہ وہ ایک ایسی قوم میں شادی کرنا چاہتا
 ہے جو اس کی وسعت سے زائد اس سے مانگتے
 ہیں تو آپ نے اسے حکم دیا کہ استخارہ کرنے کے
 بعد شادی کر لو چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا
 اب لڑکی والوں نے کل مہر وصول کے بغیر
 لڑکی کو اس کے ساتھ بھیجنے سے انکار کر دیا وہ
 شخص آپ کی خدمت میں آیا اور حال کہہ
 سنایا۔ آپ نے فرمایا کہ کسی تدبیر سے قرض لو
 تاکہ اپنی بیوی تک پہنچ سکوا اور خود بھی اس
 کو کچھ قرض دے دیا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ
 اب تم یہ ظاہر کرو کہ تم اس کو بہت دور
 لے جانا چاہتے ہو۔ اب یہ بات لڑکی والوں
 کو بہت مشکل معلوم ہوئی اور وہ ابو حنیفہ
 کی خدمت میں شکایت لے کر فتویٰ طلب
 کرنے کو آئے تو آپ نے فتویٰ دیا کہ اسے حق ہے
 کہ وہ اس لڑکی کو جہاں چاہے لے جا سکے اور
 انھوں نے کہا، ہم یہ برداشت نہیں کر سکتے کہ
 کہ لڑکی کو اس کے ہمراہ جانے دیں۔ تو آپ نے

فقال له ايها احب اليك هذا
والا اقولت لرجل بدين فلا
يمكن لك السفر حتى توفي فقال
الله الله لا يسمعون بهذا
فلا يعطوني شيئا =

وجاءته امرأة فقالت
ما ات اخي وخلف ستائة دينار
فاصابني دينار واحد = قال
من قسم فريضتكم قال داود
الطائي قال ليس لك الا هو ليس
اخوك خلف بنتين واما
وزوجة واثنى عشر اخا وختا
قالت نعم قال هو كذا لك و
حضر يوما مجلس ابن ابى ليلى
فاذن للخصماء في الدخول
ليرويه امضاء في القضاء و
الحكم فادعى رجل على آخر انه
قال له يا ابن الزانية فقال
القاضي للمدعى عليه ما تقول
فقال له ابو حنيفة كيف تساله
الجواب وليس هو الخصم و

فرمایا کہ تم نے جو کچھ اس سے لیا ہے وہ دیکر
اس کو راضی کر لو وہ لوگ اس پر راضی ہو گئے
آپ نے لڑکے سے کہا کہ یہ لوگ اس بات پر راضی
ہیں کہ تم سے جو مہر لیا ہے وہ واپس کر دیں
باقی سے بری الذمہ کر دیں لڑکے نے کہا کہ
میں تو اس سے زائد چاہتا ہوں تو آپ نے
اس سے فرمایا کہ یا تو اس کو پسند کر لے ورنہ
میں تیرے لئے اس شخص کے سامنے دین کا
اقرار کر لوں گا تو تیرے لئے سفر نامہ ممکن ہو گا
حتیٰ کہ تو ادا نہ کر دے۔ وہ کہنے لگا خدا سے
ڈریے کہیں یہ لوگ سن نہ لیں پھر مجھ کو
کچھ بھی نہ دیں گے۔ اور آپ کے پاس ایک
عورت آئی اس نے کہا کہ میرا بھائی مر گیا ہے
اور اس نے چھ سو دینار چھوڑے ہیں ان میں
سے مجھے صرف ایک دینار ملا ہے آپ نے
فرمایا کہ تمہارا حصہ کس نے تقسیم کیا ہے تو
اس نے کہا کہ داود طائی نے آپ نے فرمایا
کہ بیشک تیرا یہی حصہ ہے کیا یہ صحیح نہیں
ہے کہ تیرے بھائی نے دو بیٹیاں۔ ماں
بیوی۔ بارہ بھائی اور ایک بہن چھوڑی
وہ عورت بولی جی ہاں یہی معاملہ ہے۔

انہا الخصم امہ وهل ثبتت
 وكالتہ عنہا قال لا قال فاسئلہ
 احیة امہ ام متیة قال البینة
 فاقامہا بموتہا فسال القاضی
 المدعی علیہ فقال لہ سل
 المدعی هل لامہ وارث
 غیرہ فسالہ قال لا قال البینة
 بذلت فاقامہا فسال القاضی
 المدعی علیہ فقال سل المدعی
 ام حرۃ ام امة فقال حرۃ
 قال البینة بذلت فاقامہا
 فسال القاضی المدعی علیہ
 فقال سل المدعی هل ہی
 مسلمة ام ذمیة قال مسلمة
 قال البینة بذلت فاقامہا
 فقال ابو حنیفۃ شأنک الآن
 ولما نزل قتادة الکوفۃ
 قال لا یسالنی احد عن مسئلة
 من الحلال والحرام الا جبنہ
 قال لہ ابو حنیفۃ ما تقول فیمین
 غاب عن اہلہ اعواما ونہی

ایک دن آپ ابن ابی لیلیٰ کی مجلس میں آئے
 اور ابن ابی لیلیٰ نے جھگڑا کرنے والوں کو
 اجازت دے دی تھی کہ وہ اندر آجائیں تاکہ
 وہ اپنے فیصلے اور حکم کو ظاہر کر سکیں اس
 وقت ایک شخص نے دوسرے پر دعویٰ
 کیا کہ اس نے اس کو یہ کہہ کر پکارا کہ اے
 زانیہ کے بیٹے۔ تو قاضی نے مدعا علیہ
 سے کہا کہ بولئے آپ کیا کہتے ہیں تو ابو حنیفہ
 نے کہا کہ آپ ان سے جواب کیوں پوچھتے
 ہیں یہ تو فریق نہیں۔ فریق تو انکی ماں ہے
 کیا ماں کی طرف سے ان کی وکالت ثابت
 ہو چکی ہے۔ قاضی نے کہا نہیں۔ پھر آپ نے
 کہا کہ اس سے دریافت کیجئے کہ آیا اس کی
 ماں زندہ ہے یا مردہ چنانچہ اس نے اس کی
 موت کے گواہ پیش کر دیئے تب قاضی نے
 مدعا علیہ سے سوال کیا۔ ابو حنیفہ نے کہا
 کہ اب مدعی سے پوچھئے کہ کیا اس کی ماں کا
 کوئی وارث اس کے سوا ہے اس نے کہا
 نہیں آپ نے کہا گواہ پیش کرو اس نے
 گواہ پیش کر دیئے۔ پھر قاضی نے مدعا علیہ
 سے سوال کیا آپ نے فرمایا کہ نہیں اب

اليها فظننت موته فتزوجت
فقدم بعد ولادتها فنفاها
القول وادعى الثاني اكل
منهما قد فها ام المنكر
للولد ثم قال ابو حنيفة ان
قال فيها برأيه ليخطئن وان
قال فيها حد يثا ليكذب بن فقال
قتادة اوقعت هذه المسئلة
قالوا لا قال فلم تسالون عما لم
يكن

فقال ابو حنيفة ان العلماء
يستعدون لبلاء ويتحزون
منه قبل نزوله ليعرفوا الدخول
فيه واخراج منه فقال قتادة
دعوا هذا واسألوني عن
التفسير قال ابو حنيفة من
الذي عنده علم من الكتاب
قال اصف بن برخياء كاتب
سليمان وكان يعرف الاسم
الا عظم قال فهل كان
سليمان يعرف ايضا قال لا

مدعی سے دریافت کیجئے کہ آیا اس کی ماں
آزاد تھی یا باندی قاضی نے گواہ مانگے
اس نے گواہ پیش کر دیئے اب قاضی نے
پھر مدعا علیہ سے سوال کیا تو آپ نے فرمایا
کہ مدعی سے دریافت کیجئے کہ آیا وہ مسلمان
تھی یا ذمیہ اس نے کہا کہ مسلمان تھی کہا کہ
گواہ پیش کرو اس نے گواہ پیش کر دیئے تب
ابو حنیفہ نے کہا کہ اب آپ اپنی کارروائی
کیجئے۔ اور جب قتادہ کو وہیں وارد ہوئے
تو انھوں نے فرمایا کہ مجھ سے جو بھی حلال
حرام کا مسئلہ پوچھے گا میں اس کو ضرور جواب
دوں گا تو ابو حنیفہ نے ان سے دریافت
کیا کہ آپ کا ایسے شخص کے بارے میں کیا
خیال ہے جو اپنے گھر والوں سے چند سال
تک غائب رہا اور عورت کو اس کی موت
کی خبر سنائی گئی اور اس کو اس کی موت کا
ظن ہو گیا اور اس نے دوسرے شخص سے
شادی کر لی اب وہ بچہ پیدا ہونے کے بعد
آیا اب پہلے شوہر نے اس بچے کو اپنا ہونے
سے انکار کر دیا اور دوسرے نے دعویٰ کیا
تو آیا دونوں نے اس عورت پر زنا کی تہمت

قال ايجوز ان يكون في زمن نبي
من هوا علم منه قال لا والله
لاحد تثكم بشئ من التفسير
سلوني عما اختلف فيه العلماء
فقال ابو حنيفة امو من انت
قال ارجو قال ولم قال لقوله
تعالى الذي اطع ان يغفر لي
خطيئتي يوم الدين فقال له
هلا قلت كما قال ابراهيم
لما قال له اولم تؤمن قال
بلى ولكن ليطمئن قلبي فقام
قتادة مغضبا وحلف ان لا
يحد ثهم

قال رجل لا مراة مختلة
ثيا فقالت له يا ابن الزانين
فشكيت الى ابن ابى ليلى فحدها
حديث في المسجد قائمة
قال ابو حنيفة اخطا من
سته او جذا قام الحد على
مجنونة وفي المسجد وضرب
الهراة قائمة وهي انما تضرب

لگائی یا صرف بچے کا انکار کرنے والے نے
پھر ابو حنیفہ نے کہا کہ اگر وہ اس کے بارے
میں اپنی کوئی رائے دیں گے تو وہ اس میں
ضرور خطا کریں گے اور اگر کوئی حدیث پیش
کریں گے تو وہ یقیناً غلط ہوگی قتادہ نے
کہا کہ واقعی کیا ایسی صورت درپیش آئی ہے
لوگوں نے کہا کہ نہیں تو انھوں نے کہا کہ تم
ایسی بات کیوں پوچھتے ہو جو واقع ہی ہوئی
ابو حنیفہ نے فرمایا علماء آنے والی مصیبت
کے لئے تیار رہتے ہیں اور اس سے بچاؤ
کی تدبیر اس سے قبل ہی سوچ رکھتے ہیں
تاکہ وہ اس میں داخل ہونے اور خارج
ہونے کی راہ کو جان سکیں۔ قتادہ نے کہا
کہ اچھا اس کو چھوڑو کوئی تفسیر کا سوال
کرو۔ ابو حنیفہ نے کہا کہ وہ کون ہے جس کے
پاس کتاب کا علم ہے تو انھوں نے کہا
کہ آصف بن برخیا، سلیمان علیہ السلام کا
کاتب اور اس کو اسم اعظم کا پتہ تھا آپ
نے فرمایا سلیمان کو بھی اس کا پتہ تھا۔
آپ نے فرمایا کہ نہیں تو آپ نے فرمایا کہ یہ
ممکن ہے کہ نبی کے زمانے میں نبی سے بھی

جالسة واقام عليها حدین
والقذف بكلمة واحدة ولو
قذف قوما بكلمة لهم يلزمت
الاحد واحد وضربها و
الحق للابوين وهما غائبان
وحد الثاني قبل البرء من
الحد الا قل فشكالا لا مير
فمنعه للافتاء ثم وردت
مسائل لعيسى بن موسى فسأل
عنها فاجاب بها استحسنه عيسى
فاذن له فجلس في مجلسه وقال
له الضحاک تب من تجویزک
الحکمین۔ قال تناظر فی قال
نعم قال فان اختلفنا فی شی
فمن یكون بینی و بینک قال
اجعل انت من شئت فقال
لبعض اصحاب الضحاک احکم
بینا ثم قال للضحاک اترضی
هذا حکما بینی و بینک قال

زائد علم رکھنے والا کوئی ہو تو انھوں نے
کہا کہ اب میں تفسیر میں سے کچھ تمہارے
سامنے بیان نہ کروں گا۔ اب تم مجھ سے
علماء کے اختلافی مسائل پوچھو تو ابو حنیفہ
نے ان سے دریافت کیا کہ کیا آپ مومن
ہیں تو انھوں نے کہا کہ میں امید کرتا ہوں
کہ میں مومن ہوں آپ نے دریافت کیا کہ
کیوں؟ انھوں نے کہا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ
کا فرمان ہے کہ وہ اللہ کہ میں امید کرتا ہوں
کہ وہ میری خطا کو قیامت کے روز بخش
دے گا تو آپ نے فرمایا کہ آپ نے وہ بات کیوں
نہ کہی جب کہ ان کے رب نے ان سے کہا
کہ تم ایمان نہ لائے تو انھوں نے کہا کہ کیوں
نہیں لیکن تاکہ میرا دل مطمئن ہو جائے
تو قنادہ ناراض ہو کر اٹھ گئے اور کہنے
لگے کہ اب میں کوفیوں کو کچھ نہ بتاؤں گا
ایک شخص نے اپنی پاگل بیوی سے کوئی
بات کہی تو اس نے غصہ میں کہا کہ اے
دوڑانیوں کے بیٹے تو اس کی شکایت

نعم قال ابو حنیفہ فانت قد
جوزت الحکمین فانقطع
الضمان وسأل عطاء عن قوله
تعالی واثینا اہلہ ومثلہم
معہم فقال رد اللہ تعالی علی
ایوب اہلہ ومثل اہلہ وولدہ
فقال ویرد اللہ علی نبی وولدہ
لیس لہ من صلبہ قال ما سمعت
فیہا عافاک اللہ قال رد علیہ
اہلہ وولدہ من صلبہ ومثل
اجور ولدہ فقال ہذا حسن
”تنبیہ“

ما المانع ان المراد ان اللہ
تعالی آتاه عدد اولادہ ومثل
ذلک العدد من زوجۃ النبی
قال اللہ تعالی فی حقہا وحنی
بیدک ضغثا فاضرب بہ ولا
تحنث ”وہذا ہوا الظاہر من
الایۃ کما لا یخفی وقال لہ
رجل انی حلفت ان لا اکلم
امراتی او تکلمنی وحلفت ان

ابن ابی لیلیٰ سے کی گئی تو انھوں نے اس پر
دو حدیں مسجد میں کھڑی کر کے لگائیں تو
ابو حنیفہ نے کہا کہ اس میں انھوں نے چھ
غلطیاں کی ہیں۔ دیوانی پر حد قائم کی، مسجد
میں قائم کی، عورت پر کھڑی کر کے حد جاری
کی حالانکہ عورت کو بٹھا کر حد جاری کی جاتی
ہے اور اس پر دو حدیں جاری کیں حالانکہ
ایک کلمہ سے ایک ہی حد جاری کی جاسکتی
ہے اگرچہ ایک کلمہ سے ایک جماعت کو
تہمت کیوں نہ لگائی ہو اور انہوں نے حد
لگائی حالانکہ حق ماں باپ کو ہے جو غائب
ہیں پہلی حد سے بری ہونے سے قبل دوسری
حد ہے تو قاضی صاحب نے امیر سے شکایت
کی تو امیر نے آپ کو فتویٰ دینے کی ممانعت
کر دی۔ اب کچھ مسائل عیسیٰ بن موسیٰ کو
درپیش ہوئے انہوں نے آپ سے دریافت
کئے جن کے آپ نے ایسے جوابات دیئے
جو عیسیٰ کو پسند آئے آپ نے ان کو اجازت
دیدہ تو وہ آپ کی مجلس میں بیٹھ گئے اور
ضحاک نے آپ سے کہا کہ دو حکموں کے جائز
قرار دینے سے تو یہ کمر واپس لے لیا کہ آپ مجھ سے

لَا تَكْلِمُنِي أَوْ أَكْلِمَهَا فَقَالَ لَا
 حَنْثَ عَلَيْكَ بِمَا فَسَمِعَ سَفِيَّانُ
 الثَّوْرِيَّ ذَلِكَ فَجَاءَ مَغْضِبًا وَ
 قَالَ تَبِيحَ الْفُرُوحِ مِنْ أَيْنَ
 لَكَ هَذَا قَالَ لِمَا شَافَهُتَهُ
 بِالْأَيْمَنِ بَعْدَ مَا حَلَفَ كَانَتْ
 مَكْلَمَةً لَهُ فَسَقَطَتْ بِيَمِينِهِ
 فَإِنْ كَلِمَهَا فَلَا حَنْثَ عَلَيْهِ وَلَا
 عَلَيْهَا لِأَنَّهَُا كَلِمَتُهُ وَكَلِمَهَا بَعْدَ
 الْإِيمَانِ فَسَقَطَتْ عَنْهُمَا فَقَالَ
 لَهُ سَفِيَّانُ إِنَّهُ لِيَكْشِفُ لَكَ مِنَ
 الْعِلْمِ عَنْ شَيْءٍ كَلْنَا عَنْهُ غَافِلُونَ
 وَسَالَهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ عَمَّنْ وَقَعَ
 فِي قَدَرِ طَبِيعِهِ طَائِفَاتُ
 فَقَالَ لَا صَحَابَهُ مَا تَرَوْنَ فَرُو
 وَاهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمَا إِنَّهُ يَهْرَاقُ الْمَرْقَ وَ
 يَفْسِلُ اللَّحْمَ وَيُؤْكِلُ فَقَالَ
 هَذَا إِنْ وَقَعَ فِي حَالٍ سَكُونَهَا

اس مسئلہ پر مناظرہ کریں گے اس نے کہا جی
 ہاں تو آپ نے کہا کہ اگر ہم نے کسی چیز میں اختلاف
 کیا تو ہمارا فیصلہ کون کرے گا؟ ایک ساتھ
 سے کہا کہ تم ہمارے درمیان فیصلہ کرنا۔ پھر
 آپ نے ضحاک سے کہا کہ آپ اس کے فیصلہ
 پر راضی ہیں اس نے کہا کہ جی ہاں تو آپ نے
 کہا کہ تم نے بھی دو حکم جائز قرار دیدیئے تو
 ضحاک بہت شرمندہ ہوا۔ آپ نے عطل سے
 اللہ تعالیٰ کے اس قول کے بارے میں سوال
 کیا کہ ہم نے ایوبؑ کو اس کے گھر والے دیئے
 اور انہی کے مثل ان کے ساتھ دیئے اس
 کا کیا مطلب ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ
 اللہ نے ایوبؑ کو ان کے گھر والے واپس کر دیئے
 اور انکی اولاد اور اسکے ساتھ اس کی مثل تو
 آپ نے فرمایا کہ اللہ کسی نبی پر ایسی اولاد کو رد
 کرے گا جو اس کی صلیب سے نہ ہو تو انھوں نے
 کہا کہ اس بارے میں آپ نے کیا سنا اللہ آپ
 کو عافیت دے تو آپ نے فرمایا کہ ان کی بیوی
 اور ان کی صلیبی اولاد واپس کی اور اولاد کے

اے ضحاک نے کہا کہ آپ جس کو چاہیں مقرر کر لیں چنانچہ آپ نے اس کے۔

فان وقع في حال غلبتها التي
اللعن فقال له ابن المبارك
لعمري قال لوصول النجس الى
باطنه بخلاف الاول لانه انما
وصل الى ظاهره فقط

فاجبه ذلك ونسي انسان
ما لادفنه فجاء اليه فقال له
ليس هذا فقها فاحتال لك
ولكن اذهب فصل اللية الى
الصبح فتذكر فصل الرجل
فذكر روع ريع الليل فجاءه
فاخبره فقال لقد علمت
ان الشيطان لا يدعك تصلي
ليلة ويحك هلا اتممت
ليلتك شكر الله تعالى و
شكا اليه مودع انكار وديعه
لوديعته وحلف بالله والذانه
لم يودعه فقال لا تخبر بحجود
احدا فارسل ابو حنيفة الى
وديعه فجاء اليه فلما خلا
بالوديع قال له ان هو لاء

اجور کے مثل اجر بھی دیا تو انہوں نے کہا
یہ اچھی تفسیر ہے۔

تنبیہ

اس میں کون سی چیز مانع ہے کہ یہ مراد
لی جائے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی اولاد کی تعداد
کی مثل عطا کی اور اسی کی مثل ان کی اس بیوی
سے جس کے متعلق اللہ نے فرمایا کہ اپنے ہاتھ
میں ایک گٹھا تنکوں کا لو اور اس کو مار دو اور
اپنی قسم نہ توڑو۔ اور یہی آیت سے ظاہر بھی
ہے جیسا کہ مخفی نہ رہے اور ایک شخص نے
پوچھا کہ میں نے یہ قسم کھائی ہے کہ میں اپنی
بیوی سے اس وقت تک گفتگو نہ کروں گا
جب تک کہ وہ مجھ سے گفتگو نہ کرے اور اس
نے قسم کھائی ہے کہ وہ مجھ سے گفتگو نہ کرے گی
جب تک کہ میں اس سے گفتگو نہ کروں تو آپ
نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی بھی حانت نہ ہو گا
جب سفیان ثوری کو اس کی اطلاع ملی تو
غصہ میں آئے اور فرمایا کہ کیا تم شرم گاہوں
کو مباح کرتے ہو؟ تم نے یہ جواب کیسے دیا
اپنے فرمایا کہ مرد کی قسم کھانے کے بعد جب
عورت نے اس کو مخاطب کر کے قسم کھائی

بعثوا يستشيرون في رجل
يصله للقضاء فهل تنشط
فتابع الرجل قليلا فراد في
ترغيبه ثم قال للمودع اذهب
فقل له احسبك نسيت اود
عتك كذا بعلامة كذا =
فقاله ذلك فدفع اليه وديعته
فوجع الوديع لابي حنيفة
يطلب ان يعينه القضاء فقال
له اني ارفع من قدرك ولا
اسميك حتى يحضر ما هو اجل
من هذا = ودخل اللصوص
على رجل فاخذوا ثيابه و
استخافوه بالطلاق الثلاث
ان لا يعلم بهما احدا فحلف
ثم اصبح يرى ثيابه تباع فلا
يمكنه ان يتكلم فسال ابا حنيفة
فقال احضرنى من اكا برحيت
فامرهم ان يجتمعوا جميعهم
في موضع ويخرجوا واحدا
واحدا ويقال له هذا الصل

تو وہ بات کرنے والی ہوئی اور اب مرد کی
قسم ساقط ہو گئی تو اب اگر وہ اس سے بات
چیت کر لے تو حانت نہ ہو گا اور وہ بھی حاش
نہ ہوگی کیونکہ اس عورت نے اس مرد سے
بات کی اور اس مرد نے قسم کے بعد اس سے
گفتگو کی تو دونوں سے قسم ساقط ہوئی تو
سفیان بولے کہ آپ پر وہ علوم منکشف ہو
ہیں جن سے ہم سراسر غافل ہیں اور ابن
مبارک نے ان سے اس شخص کے بارے
میں دریافت کیا جس کی پکی ہوئی ہانڈی
میں ایک پرندہ گر کر مر گیا تو آپ نے اپنے اصحاب
سے کہا کہ تمہاری کیا رائے ہے تو انہوں نے
ابن عباس کی روایت پیش کی کہ شوریہ پھینک
دیا جائے گا تو آپ نے فرمایا کہ یہ اس وقت ہے
جبکہ ہانڈی ابل نہ رہی ہو لیکن اگر ابلے وقت
گرا تو گوشت بھی پھینک دیا جائے گا۔ ابن
مبارک نے پوچھا اور یہ کیوں؟ آپ نے فرمایا کہ
یہ اس لئے کہ نجاست اس کے اندرونی حصہ
میں داخل ہو گئی بخلاف پہلی صورت کے
کہ نجاست صرف اس کے ظاہری حصہ پر
پہنچی۔ آپ کو یہ بات بہت پسند آئی اور

فان لم يكن قال لا وان كان
سكت ففعلوا فسكت فحرف
اللص فرد عليه جميع ما اخذ
منه وبرتني يمينه لانه لم يخبر
بهم احد او سئل عن تنحيم
اليهوديين عند الاقامة الى
اصل قال هو اعلام منهم
بانهم يريدون ان يقيموا
وقد روى عن علي كرم الله
وجهه انه كان له مدخل من
رسول الله صلى الله عليه وسلم
باليل قال فكنت ان جئت
وهو في الصلوة اذنني بالتحنيم
وتزوج رجل بامرأة سرافات
بولد فحجده فرفعه الى ابن
ابي ليلى فقال لها هاتي بيئته
على النكاح فقالت انها تزوجني
على ان الله تعالى الولي والشاهد
ان الملكان فطردها القاضي

ایک آدمی اپنا مال کہیں دفن کر کے بھول گیا
تو آپ کی خدمت میں آیا آپ نے اس سے فرمایا کہ یہ
فقہ کا مسئلہ تھوڑا ہی ہے۔ لیکن پھر بھی میں
تمہارے لئے کوئی تدبیر نکالوں گا۔ جاؤ رات
سے صبح تک نماز پڑھتے رہو تو تم کو یاد آجائے
گا ابھی چوتھائی رات بھی نہ گزرنے پائی تھی
کہ اس کو یاد آ گیا اس نے اگر آپ کو اطلاع
دی آپ نے فرمایا کہ میں سمجھ گیا تھا کہ شیطان تجھ
کو ہرگز بھی رات بھر نماز پڑھنے نہ دے گا۔
تو نے تمام رات نماز کیوں نہ پڑھی کہ اللہ
کا شکر ادا کرتا اور ایک شخص نے اگر شکایت
کی کہ جس شخص کے پاس میں نے امانت
رکھی تھی اب وہ انکار کر رہا ہے۔ اور اللہ
کی قسم کھاتا ہے اور تاکید کرتا ہے کہ میں نے
اسکے پاس امانت نہیں رکھی آپ نے فرمایا کہ
تم اس کے انکار کی اطلاع کسی کو نہ دینا
اب ابو عنیفہ نے اس شخص کے پاس پیغام
بھیجا۔ جب وہ آگیا اور آپ اسکے ساتھ
تہائی میں ہوئے تو آپ نے اس سے کہا کہ

لہ اس میں مجھے کلام ہے کیونکہ اس نے جب ابو عنیفہ کو اطلاع دی حالت ہو گیا۔ ۱۲ (شجاعت علی)

قالت ابا حنیفة واخبرته فقال
لها اذهبي للقاضي وقولي له
احضرة له قيم عليه بيثة
فاذا احضرة قولي له قل انا
كافر بالولي والشاهد بين
فلم يستطع ان يقول ذلك
واقربا النكاح فالزمر المهر
والحق به الولد

”تنبیہ“

لا یتوهم من ذلك ان
النكاح خلا عن الولی والشهود
معافانه حیث باطل باجماع
من یعتد به واغلا الظاهر انه كان
سریشا هدی مجھولین فلما لم
تقدر المواة على اثباته قالت
ذلك ثم اخبرها ابو حنیفة رحمه
الله بما یلجئ الی الاقرار ان
سدقت وكان ممن یخشى
الله فكان الامر كما الهم
رحمة الله علیه وطلب من

یہ لوگ مجھ سے ایسے شخص کے بارے میں
مشورہ کر رہے ہیں جو قاضی بننے کا اہل ہو
تو کیا آپ اس پر راضی ہیں تو اس شخص نے
تھوڑی پس و پیش کی مگر آپ نے اسکی ترعیب
میں زیادتی کی پھر ودیعت رکھنے والے
سے کہا کہ اب تم اس شخص کے پاس جاؤ اور
کہو کہ میں نے فلاں فلاں علامت کی چیز آپ
کے پاس امانت رکھی تھی میرا خیال ہے کہ
آپ بھول گئے ہیں چنانچہ اس نے ایسا
ہی کیا اس نے فوراً ہی امانت واپس کر دی
اب وہی شخص ابو حنیفہ کے پاس واپس
لوٹا اور کہا کہ اب اسے عہدہ قضاء پر متعین
کر دیا جائے تو آپ نے اس سے کہا کہ میں آپ کی
عزت افزائی کرتا ہوں اور آپ کا نام اس کام
کے لئے پیش نہیں کرتا حتیٰ کہ اس سے بڑھ کر
کوئی عہدہ آجائے۔ اور ایک شخص کے پاس
چور آگئے اور اس کے کپڑے لے گئے اور اس
کو طلاق کی قسم دلائی اگر وہ اسکی اطلاع کسی
کو دے اس نے قسم کھالی اب صبح کو دیکھا تو اس
کے کپڑے فروخت کئے جا رہے تھے لیکن بول
نہیں سکتا تھا اب اس نے ابو حنیفہ سے سوال

ابن شبرمة ان يثبت له وصية
 له فقبل بيته، ثم قال له
 احلف ان شاهديك شهدا
 بحق قال ليس علي يمين كنت
 غائباً فقال ضلت مقاليسك
 قال ما تقول في اعمى شح فشهد
 له شاهدان بذلك اعلية
 يمين مع شاهديهما
 شهدا له بحق وهو لم يرفا
 فقطع القاضي وحكم له
 بالوصية وانكر يحيى بن
 سعيد قاضي الكوفة اجماع
 اهلها على راي ابي حنيفة
 فارسل اليه اصحابه نياظرونه
 منهم زفر و ابو يوسف فقال
 له ما تقول في عبد بن اشين
 اعتقه احد هبا قال لا يجوز لا
 نه ضرر وهو منهى عنه قال
 فان اعتقه الاخر قال جاز قال
 ناقضت ان كان عتق الاول
 لغوا فقد اعتقه الثاني وهو

کیا آپ نے فرمایا کہ قبیضہ کے بڑے آدمیوں کو جمع
 کرو چنانچہ آپ نے ان کو حکم دیا کہ وہ سب
 ایک جگہ جمع ہو کر ایک ایک کر کے نکلیں
 اور اس شخص سے جس کی چوری ہوئی کہا
 جائے کہ یہ تمہارا چور ہے تو اگر وہ شخص چور
 نہ ہو تو کہہ دے کہ نہیں اور اگر ہو تو خاموش
 ہو جائے چنانچہ اس نے چور کو پہچان لیا اور
 اس نے جو کچھ لیا تھا واپس کر دیا اور وہ اپنی
 قسم میں بھی سچا رہا کہ اس نے انکی کسی کو خبر نہ
 دی۔ آپ سے سوال کیا گیا کہ موزن اقامت
 کے وقت کھانستے ہیں آیا اس کی کچھ اصل ہے
 تو آپ نے فرمایا کہ ہاں یہ انکی طرف سے اس امر کی
 اطلاع ہے کہ اب وہ اقامت کہنے والے ہیں
 اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ
 وہ فرماتے ہیں کہ میں رات کے وقت حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتا
 تھا جب کبھی آپ نماز میں ہوتے تھے تو اسکی
 اطلاع کھنکھار کر دیتے تھے۔ اور ایک شخص
 نے خفیہ طور پر ایک عورت سے شادی کر لی
 اس نے ایک بچے کو جنم دیا۔ لیکن اس شخص
 نے اس کا انکار کر دیا وہ فیصلہ کے لئے

عبد فلم یفذن فسکت وانقطع
 وقال الليث بن سعد
 كنت اسمع بذاكرابي حنيفة
 واتمنى رؤية فاني بمكة اذا
 رایت الناس مجتمعين على
 شخص فسمعت انسانا يادی یا
 ابا حنيفة فعلمت انه هو فساله
 رجل فقال له ان لي مالا كثيرا
 ولدا ازوجہ وافق عليه
 المال الكثير فطلعت في ذهاب
 مالي فهل لي من حيلة قال
 ادخل به سوق الرقيق واشتر
 من يعجبه ثم روجه اياها فان
 طلقها رجعت مملوكة لك
 وان اعتقها لم ينفذ عتقه
 قال الليث فوالله ما اعجبنى
 جوابه كما اعجبنى سرعة جوابه
 وشك شخص في طلاق
 زوجة فسال شريكا فقال
 طلقها ثم راجعها والثوري
 فقال قل ان كنت طلقته

ابن ابی لیلی کے پاس پہنچی آپ نے اس سے کہا کہ
 نکاح پر گواہ لائے تو اس نے کہا کہ اس شخص
 نے مجھ سے اس شرط پر نکاح کیا کہ ولی اللہ
 ہے اور گواہ کرانا کا تبین ہیں۔ قاضی نے
 اس کو بھگا دیا اب وہ ابو حنیفہ کے پاس
 آئی اور معاملہ پیش کیا۔ آپ نے فرمایا کہ تم
 قاضی کے پاس جاؤ اور اس سے کہو کہ اس
 کو بلوایں تاکہ میں اپنے گواہ پیش کر دوں جب
 وہ ان کو بلوالے تو تم اس سے کہنا کہ تو کہہ
 کہ میں ولی اور دونوں سے کافر ہوں
 لیکن وہ شخص یہ نہ کہہ سکا اور نکاح کا اقرار
 کر لیا مہر اس پر واجب کر دیا اور لڑکے کا
 نسب اس سے ثابت کر دیا۔

تنبیہ

یہ شبہ نہ ہو کہ جس نکاح میں نہ ولی ہو اور
 نہ گواہ وہ معتد بہ علماء کے اجماع سے باطل
 ہے تو لفظ ہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ
 نکاح خفیہ طور پر دو مجہول گواہوں سے
 ہوا اور عورت اس کو ثابت نہ کر سکی پھر
 ابو حنیفہ نے اس کو ایسی ترکیب بتادی
 جس نے اس کو اقرار پر مجبور کر دیا کہ یہ عورت

فقد راجعتها وزفوقال
 هي امراتك حتى يتقين
 طلاقها وابطاحيفة فقال
 اما الثوري فاتاك بالورع
 واما زفونباتك بعين الفقه
 واما شريك فهو كرجل
 قلت له لا ادرى اصاب
 ثوبي بول او لا فقال بل
 على ثوبك فاغسله

”تنبیه“

لا خلاف بين هؤلاء الأئمة
 في المعنى للاجماع على ان من
 شك في طلاق زوجته لا
 يلزمه شيء بل هو في نكاح ظاهرًا
 وانما الخلاف في الاولی فرائی
 شريك ايقاعه لانه مع الشك
 غير جازم بالرجعة وتعليقها
 فيه خلاف

والثوري الرجعة مع

التعليق ولم ينظر للخلاف فيه
 واعرض عن ذلك زفرو بين

سچی ہے اور وہ شخص بھی خدا ترس تھا چنانچہ
 معاملہ ویسا ہی ہوا جیسا کہ اللہ نے ان کو اہل
 کیا۔ اور ابن شبرمہ سے آپ نے کہا کہ میرے
 لئے ایک وصیت کو ثابت کر دو چنانچہ ابن
 شبرمہ نے آپ کے گواہ قبول کر لئے اور کہا اب آپ
 قسم کھائیے کہ آپ کے دونوں گواہوں نے
 سچی شہادت دی ہے۔ آپ نے کہا کہ مجھ پر قسم
 نہیں ہے میں تو موجود ہی نہ تھا تو ابن شبرمہ
 نے کہا کہ آپ کا قیاس گم ہو گیا ہے آپ نے
 فرمایا کہ تم اندھے کے بارے میں کیا کہتے ہو
 کہ جس کا سر پھوڑ دیا گیا ہو اور اس کے حق
 میں دو گواہوں نے گواہی دی ہو کیا اس
 پر اس کے گواہوں کے ساتھ یہ قسم ہے کہ
 انھوں نے سچی قسم کھائی ہے۔ حالانکہ اس
 نے کچھ دیکھا یہ سن کر قاضی صاحب چپ
 ہو گئے اور ان کے حق میں وصیت کا
 فیصلہ کر دیا اور یحییٰ بن سعید قاضی کوفہ
 نے کوفہ والوں کی رائے کا امام ابو حنیفہ کی
 رائے پر متفق ہونے کا انکار کیا تو آپ نے
 اپنے شاگردان سے مناظرہ کرنے کو بھیجے جن
 میں زفر اور ابو یوسف بھی تھے انھوں نے

اصل الحكم وهو عدم الوقوع
 وكان الربيع حاجب المنصور
 معاديا له فقصد ان يرميه عنده
 فقال له انه يخالف جدك ابن
 عباس في قوله ان الاستثناء لا
 يشترط اتصاله فقال يا امير
 المؤمنين ان الربيع يزعم
 انه لا بيعه لك في رقاب
 جندك لا نهم يحلفون لك
 ثم يرجعون بمنار لهم و
 يستثنون فتبطل بيعتهم
 فضحك المنصور وقال يا ربيع
 لا تعرض لابي حنيفة فلما
 خرج قال له الربيع اردت قتلى
 قال لا ولكنك الذي اردت
 قتلى فخلصتك وخلصت نفسي
 وقال بعض اعدائه اليوم اقله
 عند المنصور ثم ساله بين
 يد يه فقال يا ابا حنيفة ان
 الرجل منا يدعوه امير المؤمنين
 في امره بضرب عنق الرجل

قاضی صاحب دریافت کیا کہ آپ کی رائے
 اس شخص کے بارے میں کیا ہے جو دو اشخاص کا
 مشترکہ غلام ہو اور ایک نے آزاد کر دیا ہو۔
 انھوں نے کہا کہ ایسا کرنا صحیح نہیں کیونکہ اس
 میں دوسرے شریک کو نقصان دینا ہے جسکی
 ممانعت ہے انھوں نے دریافت کیا کہ اگر
 دوسرے نے آزاد کر دیا تو، تب انھوں نے
 کہا کہ یہ جائز ہے انھوں نے کہا کہ آپ کی
 اپنی بات میں مخالفت ہوگئی۔ کیونکہ پہلے کا
 آزاد کرنا لغو تھا اب دوسرے نے اس کو
 بحالت غلامی آزاد کیا تو اس کا آزاد کرنا بھی
 نافذ نہ ہوا تو قاضی صاحب یہ سن کر خاموش
 ہو گئے۔ لیٹ کہتے ہیں کہ میں ابو حنیفہ کا ذکر
 سنتا تھا اور انکے دیدار کا متمنی تھا تو میں ایک
 مرتبہ مکہ میں تھا کہ لوگ ایک شخص پر اکھٹے
 ہیں اور ایک شخص پکار کر کہہ رہا تھا کہ اے
 ابو حنیفہ! تب میں سمجھا کہ یہ ابو حنیفہ ہیں
 اس وقت ایک شخص نے یہ سوال کیا کہ میرے
 پاس بہت مال ہے اور ایک بچہ بھی ہے میں
 اس کی جب بھی شادی کرتا ہوں تو زرخیز
 کرتا ہوں لیکن وہ اسکو طلاق دیتا ہے۔

کلا یدری ما هو ایسعه ابن
 یضرب عنقه قال امیر المؤمنین
 فأمرو بالحق والباطل قال
 بالحق قال انفذ الحق حیث
 کان ولا تسال عنه ثم قال
 ابو حنیفہ ان هذا اراد ان
 یوثقنی فریطۃ و سرق طاوس
 مملوک لجاره فشکا الیہ فقال
 اسکت ثم غدا للمسجد فلما
 اجتمع اہلہ قال اما یتجی
 من یسرق طاؤس جارہ ثم
 یجئ یدعلی و اثر ریشہ برأسہ
 فمسح رجل برأسہ فقال لہ یا
 هذا اراد علی صاحبک طاؤسہ
 فرد و کان الا عمش یغص منہ
 لحدة فی خلقہ فوقہ لہ ان حلف
 بطلاق امراتہ ان اخبرتہ بقضاء
 الدقیق او کتبت بہ او ارسلت
 او ذکرک لاحد لیدکر لہ او
 او مات فی ذلک فتحیرت
 فی ذلک فقیل لہا علیک بابی

اس طرح میرا مال ضائع ہو جاتا ہے تو آیا
 کوئی حیلہ ہے تو آپ نے فرمایا کہ تم بردہ
 فروشوں کے بازار میں جاؤ اور یہ لڑکا جس
 لڑکی کو پسند کرے خرید لو اور پھر اسکے نکاح
 میں دے دو اب اگر یہ طلاق بھی دے گا
 تو پھر یہ تمہاری باندی ہونے سے نہ بچے گی
 اور اگر وہ آزاد کرے گا تو آزاد کرنا معتبر نہ
 ہوگا۔ لیث کہتے ہیں کہ مجھ کو ان کے جواب
 سے اس درجہ حیرت نہ ہوئی جتنی ان کی
 حاضر جوابی سے۔ اور ایک شخص کو اپنی بیوی
 کی طلاق میں شک واقع ہوا تو اس نے
 شریک سے مسئلہ دریافت کیا تو شریک
 نے جواب دیا کہ اس کو طلاق دیکر رجوع
 کر لو اور ثوری سے دریافت کیا تو انھوں
 نے فرمایا کہ یہ کہہ دو کہ اگر میں نے تجھ کو طلاق
 دی ہے تو میں نے تجھ کو رجوع کیا اور زفر سے
 دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا کہ جیت تک
 تم کو طلاق کا یقین نہ ہو وہ تمہاری بیوی
 ہے۔ ابو حنیفہ سے دریافت کیا تو آپ نے
 فرمایا کہ ثوری نے تم کو ورع اور تقویٰ کی
 بات بتائی اور زفر نے ٹھیک فقہ کی بات کہی

اور شریک تو ان کی مثال ایسے شخص کی ہے
جس سے میں دریافت کرتا ہوں کہ مجھ کو
پتہ نہیں میرے کپڑے پر نجاست ہر یا نہیں
تو وہ کہہ دے کہ کپڑے پر نجاست ہے آپ
دھولیں۔

تنبیہ

معنوی لحاظ سے ان ائمہ کے درمیان اس
مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ یہ مسئلہ
اجماعی ہے کہ جس نے اپنی بیوی کی طلاق
میں شک کیا اس پر کچھ لازم نہیں بلکہ وہ
اسکے نکاح میں ظاہراً باقی ہے شک
اولویت میں ہے تو شریک نے اسکے واقع
کرنے کو بہتر سمجھا کیونکہ وہ شک کے ہوتے ہوئے
رجعت کا یقین نہیں رکھتا اور اسکی تعلیق
میں اختلاف ہے اور ثوری نے اس کے
رجوع کو اولیٰ سمجھا باوجود تعلیق کے اور اس
میں اختلاف کی طرف نظر نہ کی اور زفر نے
اس سے اعراض کرتے ہوئے اصل حکم کو
بیان کیا اور وہ واقع نہ ہونا ہے۔ اور بیح
منصور کا حاجب آپ کا دشمن تھا اس لئے
اس کا ارادہ تھا کہ منصور کی موجودگی میں

حنیفة فقصیت علیہ ذلک
فقال لها اذا فرغ جواب الدقیق
شدیه ثبوبة وهو فائهم فاذا
استقیظ رآه وعلم فناء الدقیق
فعلت فعلم فناءه وجعل
يقول هذا والله من حیل
ابی حنیفة کیف نقلم وهو حی
وهو فیضنا فی نسائنا یرکھن
عجزنا ورقة فھمنا وحلف
رجل لیقر بن امراته نہارا
فی رمضان فتحیر الناس
فی المخرج من ذلک فقال
یسافر بها ویقر بها حیئذ
وتنبأ فی زمنہ رجل قال
امهلونی حتی آتی بعلامة فقال
من طلب منه علامة کفر
لانه بطلبه ذلک مکذب
لقول النبی صلی اللہ علیہ
وسلم لا بنی بعدی
وتزوج اخری علی زوجة
ام حماد فقالت لا بد ان

تطلقها ثلاثا والا لصاحبك
 فاحتمال وامر الجديدة ان
 تدخل له عند ها وتسالہ اكل
 للمرأة ان تهجر زوجها
 فدخلت وسالت عن ذلك
 فقالت ام حباد لا بد ان
 تطلق الجديدة فقال كل
 امرأة في خارج هذه الدار
 فهي طالق ثلاثا فرضيت ولم
 تطلق الجديدة فقال له رافضی
 من اشد الناس قال اما على
 قولنا فعلى كرم الله وجهه لانه
 علم ان الحق لا يكره فسلمه
 له واما على قولكم فابوبكر
 لانه اخذ من على فها عليه
 ولم يكن عليا ان ينتزعه
 منه فتخير الرافضی وسئل عن
 طلق ثلاثا ان اغتسل اليوم
 من جنابة ثم طلق ثلاثا ان
 ترك صلاة من صلوات يومه
 هذا ثم طلق ثلاثا ان لم يجام

آپ پر کچھ طعن کرے چنانچہ اس نے کہا کہ اے
 امیر المومنین ابو حنیفہ آپ کے دادا ابن عباسؓ
 کے اس قول کی مخالفت کرتے ہیں کہ استثناء
 میں اتصال شرط نہیں۔ ابو حنیفہ نے کہا کہ
 اے امیر المومنین ربیع کمال کرتے ہیں کہ آپ کے
 فوجیوں کے ذمہ آپ کی بیعت نہیں کیونکہ
 وہ آپ کے سامنے حلف و فاداری اٹھاتے
 ہیں پھر اپنے گھر جا کر استثناء کر لیتے ہیں تو
 ان کی بیعت باطل ہو جائے گی یہ منکر منصوبہ
 ہنس پڑا اور کہنے لگا کہ اے ربیع ابو حنیفہ
 سے بحث نہ کرو جب ابو حنیفہ باہر نکلے
 تو ربیع کہنے لگا اے ابو حنیفہ تم نے تو میرے
 قتل کرنے کا ارادہ کر لیا تھا آپ نے فرمایا کہ
 نہیں بلکہ آپ نے میرے قتل کا ارادہ کیا تھا
 لیکن میں نے اپنی اور تمہاری دونوں کی
 جانوں کو بچا دیا۔ آپ کے دشمنوں میں سے
 ایک نے کہا کہ میں آج ابو حنیفہ کو منصوبہ کے
 سامنے قتل کر ادوں گا پھر اس شخص نے
 ابو حنیفہ سے منصور کے سامنے دریافت
 کیا کہ اے ابو حنیفہ ہم ان کو امیر المومنین
 کہتے ہیں اور وہ ہم سے کسی کی بھی گردن

امراته فی هذا الیوم فقال یصلی
العصر ثم یجاء معھا ثم یتغسل
بعد الغروب ویصلی المغرب
والعشاء اراد یصلوات الیوم
الخمیس»

وسئل عن قال وزوجته
علی سلمان صعدت انت
طالق وان نزلت فانت طالق
ما الحیلة فیھا۔

قال یحمل السلم وھی
علیه فیوضع بالارض او تحمل
بغیر ارادتها فتوضع بالارض
وعن بید امراته قد ح
ماء فقال ان شریبتیہ اوصیتیہ
اوضعتیہ اونا ولیتہ افسانا
فانت طالق قال تنزل فیہ ثوبا
ینشفہ بہ»

وحلف رجل ان لا یاکل
البیض ثم حلف لیا کل ما فی
کم فلان فاذا اھو بیض فقال
یحصنہ د حاجۃ فاذا بقی فرخا

مارنے کا حکم دیا کرتے ہیں اور حالانکہ وہ
اس کو پہچانتے بھی نہیں تو کیا انھیں ایسا
کرنے کا حق ہے تو آپ نے اس شخص سے
دریافت کیا کہ کیا امیر المؤمنین حق اور باطل
دونوں قسم کے حکم کرتے ہیں اس نے کہا
کہ حق ہی کا حکم کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ ٹھیک
ہے تب تو جہاں حق ہوتا ہے وہیں اسکو
جاری کرتے ہیں پھر ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ
اس نے مجھ کو باندھنے کا ارادہ کیا تھا لیکن
میں نے اس کو باندھ دیا۔ آپ کے ایک پڑوسی
کا پالتو مورچوری ہو گیا تو اس نے آپ سے
شکایت کی آپ نے فرمایا کہ بالکل خاموش
رہ پھر صبح کو مسجد میں تشریف لے گئے اور
فرمایا کہ اس شخص کو شرم نہیں آتی ہے جو
اپنے پڑوسی کا مورچہ لے کر پھر نماز پڑھنے آتا
ہے اور اس کے سر میں اس کے مورچہ کا پر
لگا ہوا ہے تو ایک شخص اپنا سر صاف
کرنے لگا آپ نے فرمایا کہ اے میاں اس
شخص کا مورچہ واپس کر دو چنانچہ اس نے
واپس کر دیا۔ اور اعمش اپنی تیزی طبع کی
وجہ آپ سے منقبض رہتے تھے تو ان کے ساتھ

شواہد واکلہ و طبخہ و اکلہ
کلہ مع المرقۃ

”تنبیہ“

والحیلة عند نافی ذلک
ان یجعلہ فی ناطف و یرلایہ
صدق علیہ انہ اکل ما فی مکہ
ولم یرصدق علیہ انہ اکل بیضا
لا ستہلاکہ و ولدت امراة
ولدین ظہرہما واحد فہما
احدہما فقال علماء الکوفة
یدفنان جمیعہا وقال ابو حنیفہ
یدفن المیت و یتوصل بالتراب
الی قطع الاتصال ففعلوا
فانفصل الی وعاش وکان
یسمی مولی ابی حنیفہ واجتمع
فی المدینة بمحمد بن الحسن
بن علی رضی اللہ عنہم فقال
لہ انت الذی خالفت احادیث
جدی صلی اللہ علیہ وسلم
بالقیاس فقال معاذ اللہ من
ذلک اجلس فان لک حرمة

یہ واقعہ درپیش ہوا کہ انھوں نے یہ قسم کھائی
کہ اگر ان کی بیوی نے ان کو آٹے کے ختم ہونے
کی خبر دی یا اس کو لکھایا پیغام بھیجا یا کسی نے
ذکر کیا کہ وہ ان سے ذکر کرے یا اشارۃً ایسی
بات کہی تو اسے طلاق ہے اب وہ اس
معاملہ میں حیران ہو گئیں انھیں کسی نے
مشورہ دیا کہ تم ابو حنیفہ کے پاس جاؤ
چنانچہ وہ آئیں اور تمام واقعہ کہہ سنایا
آپ نے فرمایا کہ جب آٹے کا تھیلہ خالی ہو جائے
تو تم اس کو سوتے میں ان کے کپڑوں سے
باندھ دینا اب جب وہ بیدار ہوں گے تو
ان کو آٹے کے ختم ہونے کی خبر ہو جائیگی
چنانچہ انھوں نے ایسا ہی کیا ان کو آٹے
کے ختم ہونے کی اطلاع ہو گئی۔ اس پر
اعمش نے کہا کہ بخدا یہ ابو حنیفہ کی تدبیر سے ہے
جب تک یہ زندہ ہیں ہم کیونکر کامیاب ہو سکتے
ہیں یہ ہم کو ہماری بیویوں کے بارے میں شرمندہ
کر دیتے ہیں اور ان کے سامنے ہماری عاجزی
اور کم فہمی ظاہر کرتے ہیں اور ایک شخص نے یہ قسم
کھائی کہ وہ رمضان کے دن میں اپنی بیوی سے
ضرور جماع کرے گا اب لوگ اسکے حل میں بہت

كحرمة جدك عليه افضل
 الصلوة والسلام فجلس
 وجثا ابو حنيفة بين يديه
 فقال له الرجل اضعف امر
 المرأة فقال المرأة قال كمر
 سها قال نصف سهم الرجل
 قال لو قلت بالقياس لقلت
 الحكم ثم قال الصلوة افضل
 ام الصوم قال الصلوة قال
 لو قلت بالقياس لا صرت
 الحائض بقضائها دون قضائه
 ثم قال البول بخس ام النطفة
 قال البول قال لو قلت بالقياس
 لا وجبت الغسل من البول
 دون المني معاذ الله ان
 اقول على غير الحديث بل خدام
 قوله فقام فقبل وجهه وقدم
 غريب الكوفة بزوجة فائقة
 الجمال فعلق بها كوفى وادعى انها
 زوجته وصدت عنه وعجز زوجها
 عن اثبات نكاحه وعرضت

حیران ہوئے آپ نے فرمایا اس کو لیکر سفر پر جانے
 اور وہاں جماع کرے۔ آپ کے زمانے میں ایک
 شخص نے نبوت کا دعویٰ کیا اور کہا کہ مجھ کو
 مہلت دو تاکہ میں تمہارے سامنے کوئی معجزہ
 پیش کروں تو آپ نے فرمایا کہ جس نے اس سے کوئی
 علامت طلب کی تو وہ بھی کافر ہو اس لئے کہ
 وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول لاینبی
 بعدی کا جھٹلانے والا ہے آپ نے حماد کی ماں
 یعنی اپنی پہلی بیوی کے ہوتے ہوئے اور شادی
 کر لی تو انھوں نے کہا کہ آپ اس نئی بیوی تو
 تین طلاق دیدیجئے ورنہ میں آپ کے ساتھ نہ
 رہوں گی تو آپ نے یہ تدبیر کی کہ نئی بیوی سے
 کہا کہ تم انکے پاس جاؤ اور کہو کہ کیا کسی عورت
 کو جائز ہے کہ وہ اپنے شوہر سے قطع تعلق کرے
 چنانچہ وہ آئیں اور یہ دریافت کیا تو حماد کی
 ماں نے کہا کہ آپ نئی بیوی کو ضرور طلاق
 دیدیجئے تو آپ نے فرمایا کہ اچھا ہر عورت جو میری
 بیوی ہو اور اس گھر سے خارج ہو اس کو
 طلاق ہے اس پر حماد کی ماں راضی ہو گئیں
 اور آپ نے نئی بیوی کو طلاق نہ دی۔ اور ایک
 رافضی نے دریافت کیا کہ سب سے سخت آدمی

المسئلة على ابى حنيفة فذهب
هو وابن ابى ليلى وجماعة الى
رحل الزوج وامر نسوة ان
يدخلنه فعوت عليهن كلابه
ثم امر المرأة ان تدخل فتبصص
حولها فقال الامام ظهرا الحق
فاعترفت المرأة ونظير ذلك
ما نقل عن علماء مذهبه انه
اذا خلا يا امراته ومعه كلبه
صحت الخلوة وتاكّد الصداق
او كلبها لم تياكد واصله ابن
هبيرة فصا مكتوبا عليه عطاء
بن عبد الله وقال اكره
التختم به لما كان اسم غیری
عليه ولا يمكن حكه فقال
دور اس الباء يكون عطاء
من عبد الله فتعجب من
سرعة استخراجہ وقال له اكثر
البعی الينا قال وما اصنع
عندك ان قريتني فتنتني و
ان اقصيتني اخزيتني وليس

کون ہے تو آپ نے فرمایا کہ ہمارے قول کے مطابق
علی کرم اللہ وجہہ ہیں کیونکہ انھوں نے جان
لیا کہ حق ابو بکرؓ کے ساتھ ہے اس لئے انھوں
نے اس کو ان کے سپرد کر دیا اور تمہارے قول
کے مطابق سب سخت آدمی ابو بکرؓ ہیں
کہ انھوں نے اپنا حق علیؓ سے زبردستی چھین
لیا اور علیؓ ان سے کچھ نہ کہہ سکے رافضی یہ سنکر
حیران رہ گیا اور ایک شخص کے بارے میں
سوال کیا گیا کہ اس نے تین طلاق دیں اس
شرط پر کہ اگر وہ آج غسل جنابت کرے
پھر اس نے تین طلاقیں اس شرط پر دیں کہ
اگر وہ آج کی نمازوں میں سے کوئی نماز
چھوٹے پھر اس نے تین طلاقیں اس شرط
پر دیں کہ اگر آج وہ اپنی بیوی سے مجامعت
نہ کرے، تو آپ نے فرمایا کہ نماز عصر پڑھ کر
جماع کرے پھر غروب کے بعد اس سے غسل کرے
اور مغرب و عشاء پڑھے کیونکہ اس نے دو کی
نمازوں سے پانچ نمازوں کا ارادہ کیا تھا۔
اور آپؐ یہ سوال کیا گیا کہ ایک شخص کی بیوی
سیڑھی پر کھڑی تھی تو اس نے کہا کہ اگر تو
چڑھی تو تجھ کو طلاق ہے اور اگر تو اتری تو

عندی ما اخافک علیہ وقال
ذک ایضاً لما قال له کل من
المنصور وامیر الکوفة
عیسی بن موسی لواء کثرت
المحیئ الینا ودخل الضحاک
المروزی الکوفة وامر بقتل
الرجال کلهم فخرج الیه
ابو حنیفة فی قمیص ورداء
فقال له لمررت بقتل
الرجال قال لا نهم مرتدون
قال اکان دینهم غیر ما هم
علیه فارتدوا حتی صاروا الی
ما هم علیہ ام کان هذا دینهم
قال عد ما قلت فاعاد فقال
الضحاک اخطانا فحمد واسیو
فهم ومنجا الناس فی رواية
ان الخوارج لہا دخلوا الکوفة
ورایہم تکفیر کل من
خالفہم قیل لہم عن ابی
حنیفة هذا شیخ ہولاء فاحضروا
وقالوا تب من الکفر فقال انا

تجھے طلاق ہے تو اب شرعی طور پر کیا حیلہ
ہو سکتا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ اس عورت
سمیت سیڑھی اٹھالی جائے اور زمین پر رکھ
دی جائے یا اسکے ارادے کے بغیر اٹھا کر زمین
پر رکھ دی جائے اور اس شخص کے بارے میں
سوال کیا گیا کہ جس کی بیوی کے ہاتھ میں پانی
کا پیالہ ہو اور وہ کہہ دے کہ اگر تو نے پیسا، یا
بہایا، یا رکھایا کسی کو دیا تو تجھے طلاق ہے
تو آپ نے فرمایا کہ اس میں کوئی کپڑا ڈال کر
اس کو جذب کر دے اور یہ بھی پوچھا گیا کہ ایک
شخص نے قسم کھائی کہ وہ انڈا نہ کھائے گا
اور پھر یہ قسم کھائی کہ جو چیز نلاں شخص کی جیب
میں ہے وہ ضرور کھائے گا اب دیکھا تو وہ انڈا
ہی تھا آپ نے کہا کہ اسے کسی مرغی کے نیچے رکھ
اور جب بچہ نکل آئے تو اسے بھون کر کھالے
یا شوربہ پکا کر مع شوربہ کے کھالے۔

تنبیہ

اور ہمارے نزدیک (شافعیہ کے) حیلہ یہ ہے
کہ وہ ریوڑیوں میں کر دے اور اپنی قسم پورا
کرے کیونکہ اس پر یہ بات صادق آگئی کہ
جو چیز آستین میں تھی وہ کھالی اور وہ بھی

تائب من كل كفر فقیل لهم
 ابعلم قلتم ام بطن قالوا بطن
 قال ان بعض الظن اثم والاثم
 كفر عندكم فتوبوا من
 الکفر قالو تب انت ایضا من
 الکفر»

صح ہو گیا کہ اس نے انڈا نہ کھایا کیونکہ وہ تو
 ختم ہو گیا۔ پوچھا گیا کہ ایک عورت نے دو بچے
 جنے جن کی پیٹھ ایک تھی اب ایک ان میں سے
 مر گیا تو کیا ہو گا؟ تو کوفہ کے علماء نے جواب
 دیا کہ دونوں دفن کر دیئے جائیں گے اور
 ابو حنیفہ نے فرمایا کہ مردہ کو دفن کر دیا جائیگا

اور مٹی میں اس وقت تک چھپا رہنے دیا جائے گا جب تک دونوں کا اتصال ختم نہ ہو جائے
 چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اب جو زندہ تھا وہ جدا ہو گیا اور اس کا نام مولیٰ ابو حنیفہ ابو حنیفہ کا غلام
 پڑ گیا۔ آپ مدینہ منورہ میں محمد بن حسن بن علیؓ سے ملے تو انھوں نے فرمایا کہ آپ ہی نے
 میرے دادا کی احادیث کی خلاف ورزی کی ہے محض اپنی رائے اور قیاس سے؛ تو آپ نے
 فرمایا کہ پناہ بخدا تشریف رکھئے کہ آپ کی عورت آپ کے دادا کی عورت کے مانند ہے (صلی اللہ
 علیہ وسلم) وہ تشریف فرما ہوئے اور ابو حنیفہ ان کے سامنے دو زانوں بیٹھ گئے پھر پوچھا کہ یہ بتائیے
 کہ مرد کمزور ہے یا عورت تو انھوں نے فرمایا کہ عورت کمزور ہے آپ نے دریافت کیا کہ عورت کا میراث
 میں حصہ کیا ہے انہوں نے فرمایا کہ مرد کے حصے سے آدھا ہے آپ نے فرمایا کہ اگر میں عقل ہی سے
 کہتا تو اس کے برعکس ہوتا۔ پھر آپ نے دریافت کیا کہ یہ بتائیے کہ نماز افضل ہے یا روزہ، انھوں نے
 جواب دیا کہ نماز آپ نے فرمایا کہ اگر میں عقل سے فتویٰ دیتا تو حائض کو نماز کی قضاء کا حکم دیتا
 نہ کہ روزہ کی قضاء کا پھر آپ نے فرمایا کہ پیشاب ناپاک ہے یا لطفہ انھوں نے جواب دیا کہ پیشاب
 آپ نے فرمایا کہ اگر میں قیاس سے حکم کرتا تو پیشاب کی وجہ سے غسل واجب کرتا نہ کہ منی کی وجہ سے
 پناہ بخدا کہ میں خلاف حدیث کچھ کہوں بلکہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا خادم
 ہوں تو انھوں نے کھڑے ہو کر آپ کی پیشانی کا بوسہ دیا اور ایک مسافر اپنی ایک حسین و جمیل
 بیوی لیکر کوفہ آیا ایک کوئی کو حجت ہو گئی اور اس نے دعویٰ کیا کہ یہ میری بیوی ہے۔ عورت

اس کو پسند کرتی تھی اور پہلے شوہر سے ناپسندیدگی کا اظہار کرتی تھی لیکن شوہر اپنا نکاح ثابت کرنے سے عاجز رہا۔ یہ مسئلہ ابو حنیفہ کی خدمت میں پیش ہوا تو آپ اور ابن ابی لیلیٰ کچھ لوگوں کے ہمراہ شوہر کی قیام گاہ پر گئے اور کچھ عورتوں سے کہا کہ وہ اس کے گھر جائیں۔ جب وہ عورتیں گھر گئیں تو اس شخص کے کتے ان پر بھونکنے لگے پھر اصل عورت سے کہا کہ اب وہ جلے کتا اس کو دیکھ کر دم ہلانے لگا اور اس کے گرد گھومنے لگا تب امام صاحب نے فرمایا کہ اب حق ظاہر ہو گیا اور اسی کی مثل وہ واقعہ ہے جو ان کے ہم مذہب علماء سے منقول ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ خلوت کرے اور اس کے ساتھ اس کا کتا بھی ہو تو خلوت صحیح ہے اور مہر واجب ہے لیکن اگر عورت کا کتا ہو تو مہر موکد نہیں اور آپ کو ابن ہبیرہ نے ایک نگینہ دکھایا جس پر عطاء بن عبد اللہ لکھا تھا اور یہ کہا کہ میں اس انگوٹھی کو پہننا ناپسند کرتا ہوں، کیونکہ اس پر دوسرے کا نام ہے اور اس کا مٹانا بھی ممکن نہیں تو آپ نے فرمایا کہ باکے سر کو گول کر دو تو یہ ہو جائے گا، عطاء من عند اللہ (یعنی اللہ کی دین) تو وہ آپ کی اس حاضر جوانی پر بہت متعجب ہوئے۔ اور ابن ہبیرہ نے آپ سے کہا کہ ہمارے پاس بکثرت آیا کیجئے تو آپ نے فرمایا کہ آکر کیا کروں اگر آپ قرب عطا کریں گے تو فتنہ میں ڈالیں گے اور دور رکھیں گے تو رسوا کریں گے اور میرے پاس کوئی ایسی چیز بھی نہیں جس پر مجھے آپ کا خوف ہو۔ اور یہی بات آپ نے اس وقت کہی جبکہ منصور اور حاکم کوفہ عیسیٰ بن موسیٰ نے آپ سے زائد آمد و رفت کی درخواست کی۔ ضحاک مروزی کوفہ میں آئے اور سب مردوں کے قتل کا حکم دیا تو ابو حنیفہ ایک فیض اور قادر میں اس کے پاس آئے اور اس سے کہا کہ مردوں کے قتل کا حکم کیوں دیا ہے؟ تو اس نے کہا اس لئے کہ وہ مرتد ہیں تو آپ نے پوچھا کہ کیا ان کا دین اس کے علاوہ کچھ اور تھا جس پر اب وہ ہیں اور اب وہ مرتد ہو کر اس دین کی طرف آئے ہیں؟ یا ان کا دین یہی تھا۔ ضحاک نے کہا کہ اپنی بات کو ذرا پھر دہراؤ۔ آپ نے

اپنی بات دہرائی تو ضحاک نے کہا کہ ہم سے غلطی ہوئی اور لوگوں نے اپنی اپنی تلواریں
نیام میں کر لیں اور لوگوں نے نجات پائی۔ اور ایک روایت میں ہے کہ خارجی جب
کوفہ میں داخل ہوئے اور ان کا عقیدہ یہ تھا کہ وہ اپنے ہر مخالف کی تکفیر کرتے تھے تو
ان سے ابو حنیفہ کے یاے میں کہا گیا کہ یہ ان کے شیخ ہیں چنانچہ انھوں نے ان کو
بلوایا اور کہا کہ کفر سے توبہ کرو تو آپ نے فرمایا کہ میں ہر کفر سے توبہ کرتا ہوں تو کسی نے
خوارج کو بتایا کہ یہ کہتے ہیں کہ تمہارے کفر سے توبہ کرتا ہوں چنانچہ انھوں نے آپ کو
دوبارہ پکڑ لیا تو آپ نے اس سے دریافت کیا کہ تم یہ بات علم سے کہہ رہے ہو یا ظن سے
انھوں نے کہا کہ ظن سے تو آپ نے فرمایا کہ بعض گمان گناہ ہے اور گناہ تمہارے نزدیک
کفر ہے تو تم کفر سے توبہ کرو تو انہوں نے کہا کہ تم بھی توبہ کرو۔

”تنبیہ“

تنبیہ

حضرت ابو حنیفہ کے بعض حاسدین
(جو آپ پر غلط تہمت ترازی کرتے ہیں) نے
کہا آپ نے دو مرتبہ کفر کیا اور دو مرتبہ آپ کے
توبہ کرائی گئی تو درحقیقت یہ معاملہ آپ کا
خوارج کے ساتھ پیش آیا جس سے وہ
ان کی شان میں تنقیض کا ارادہ کرتے
ہیں حالانکہ یہ تو انتہائی کمال ہے کیونکہ
ان کے علاوہ کوئی تھا ہی نہیں جو خوارج
سے مناظرہ کرتا اور ایک شخص نے دوسرے
کو وصیت کی اور اس کو ایک ہزار دینار
کی کھیلی پیش کی اور اس سے کہا کہ جب

وقع لبعض حسای اخی
حنیفة الذین ینتقصونہ بما
ھو بری منہ۔ انه ذکر من
مثالبہ ان کفر مرتین و
استتیب مرتین وانھا وقع
لہ ذلک مع الخوارج فارادوا
انتقاصہ بہ ولیس ینقص بل
ھو غایتہ فی رفعتہ اذ لم یوجد
احد یحاجھم غیرہ رحمۃ اللہ
علیہ و اوصی رجل الی آخر و
سلمہ کیساف فیہ الف دینار و قال

اذا كبر ولدی فاعطه ما تحب
 فلما كبر اعطاه لكيس دون
 ما فيه فجاء الولد لابن حنیفة
 وذكر له الخبر فدعا الوصى و
 قال اعطه الالف لان الذى
 تحبه هو الذى امسكته اذ كل
 احد غالباً انما يمسك الذى
 يحبہ ويعطى الذى لا يحبہ و
 كان بعض المحدثين يقع فيه
 فوقع فى ورطة لم يری من مخلصه
 منها غيرة وهى انه قال لزوجته
 ان سالتنى الليلة الطلاق ولم
 اطلقك فانت طالق وقالت
 ان لم اسئلك الليلة الطلاق
 فعبدى حرف قال لها الامام
 سلبه الطلاق وقال له قل انت
 طالق ان سئت ثم قال اذهب
 فلا حنت عليكما وقال له تب
 انى الله من الوقیعة فيمن
 حمل اليك العلم فتاب وكان
 بعد يدعوان له ببر كل صلاة

میرا لڑکا بڑا ہو جائے تو تم جو چاہو اسے
 دیدینا۔ جب لڑکا بڑا ہوا تو اس شخص
 نے لڑکے کو خالی تھیلی پکڑادی لڑکا ابو حنیفہ
 کی خدمت میں آیا اور واقعہ کہہ سنایا آپ نے
 وصی کو بلایا اور اس سے کہا کہ تم اس کو
 ایک ہزار دینار دیدو کیونکہ جس کو تم نے
 چاہا اور پسند کیا وہی ہے جس کو تم نے روک
 رکھا ہے کیونکہ غالباً ہر شخص اسی چیز کو
 روک کر رکھتا ہے جس کو وہ پسند کرتا ہے
 اور جس کو وہ ناپسند کرتا ہے دیدیتا ہے
 ایک محدث آپ کے بارے میں کچھ توہیں
 کرتے تھے تو وہ ایک مشکل میں پڑ گئے۔
 جس سے ابو حنیفہ کے سوار ہائی دینے
 والا کوئی نہ تھا اور وہ مشکل یہ تھی کہ انھوں
 نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو نے آج رات
 مجھ سے طلاق مانگی اور میں نے تجھ کو
 طلاق نہ دی تو تجھے طلاق ہے ان سے
 کہا کہ اگر میں آج رات تجھ سے طلاق نہ
 مانگوں تو میرا غلام آزاد ہے تو اس
 عورت سے امام صاحب نے فرمایا کہ تم ان
 سے طلاق کا مطالبہ کرو اور ان سے کہا

و حلف شخص بالطلاق من
 زوجته ان لم تطبخ له قدر فيها
 مكوت ملح لا يظهر له اثر في الطعم
 المطبوخ فسئل عنها فقال
 تطبخ بيضة في قدر وتلقى عليه
 الملح المحلوف عليه والكنومة
 واراد جماعة من الدهرية قتله
 فقال حتى نبحت في مسئلة
 ثم شأنكم وما اردتم فقال
 ما تقولون في سفينة مشحونة
 بالاثقال في بحري موج متلاطم
 بلا ملاح أيجوز هذا قالوا هذا
 محال قال أيجوز في العقل مثل
 وجود هذه الدنيا مع تباین
 اطرافها واختلاف احوالها و
 امورها وتغییر اعمالها وافعالها
 من غیر صانع حکیم ومدبر علیم
 فتا بواجبها وغمد واسیوفهم
 وسباعه رجل له علی آخر الف
 انکره واراد الحلف وليس مع
 المدعی الا شاهد واحد و

کہ آپ ان سے کہیں کہ تجھ کو طلاق ہے
 اگر تو چاہے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ جاؤ تم میں
 کوئی بھی حانت نہ ہوا اور ان سے کہا کہ
 اللہ کی بارگاہ میں توبہ کرو کہ جو تم تک
 علم لے کر آئے تم اس کی شان میں گستاخی
 کرتے ہو پھر وہ دونوں میاں بیوی ہر نماز
 کے بعد ابو حنیفہ کے حق میں دعا کرتے ہیں
 اور ایک شخص نے اپنی بیوی کی طلاق کی
 قسم کھائی اور اس شرط پر کہ وہ ایسی
 مٹری نہ پکائے جس میں اپنا صاع نمک
 ہو اور اس کا اثر پکے ہوئے کھانے میں
 ظاہر نہ ہو تو یہ مسئلہ آپ سے دریافت کیا
 گیا تو آپ نے فرمایا کہ مٹری میں انڈے
 پکائے اور جتنے نمک کی قسم کھائی ہے
 یا اس سے زائد ڈال دے۔ اور دہریوں
 کی ایک جماعت نے آپ کے قتل کا ارادہ
 کیا آپ نے فرمایا کہ پہلے ایک مسئلہ میں بحث
 کر لو پھر تم جاؤ اور تمہارا کام جانے آپ نے
 ان سے دریافت کیا کہ تم اس کشتی کے
 بارے میں کیا کہتے ہو جس پر بوجھ لدا ہوا
 ہے اور ملاح غائب کیا ایسا ہونا ممکن

علم ابو حنیفہ صدقۃ قاموا
ان یہبہ لحاضر بحضرة شاہد
ثم امر الحاضر بالدعوى على
المدین بالالاف وامر الشاهد
والواہب ان یشہد الدیال^{لف}
ففعلا فحکم القاضی بالالاف
وهذا الباب طویل وفیما ذکرنا
کفایتہ علی ان فی بعض مالہم
نذکرہ خللا و نزاعا فی ثبوتہ
اوجب حذفہ

ہے تو انہوں نے کہا کہ یہ ناممکن ہے تو
آپ نے فرمایا کہ عقلا کیا اس جیسی دنیا کا
وجود باوجود اس کے اطراف، احوال
اور امور تغیر کے اور افعال کے مختلف ہونے
کے۔ بلا کسی بنانے والے، حکمت والے
تدبیر والے کے کیونکر ممکن ہے تو سب نے
توبہ کر لی اور اپنی تلواریں نیام میں رکھ
لیں۔ اور آپ کے پاس ایک شخص آیا
جس کے دوسرے شخص پر ایک ہزار
درہم چاہتے تھے اور وہ منکر تھا اور قسم
کھانے کو تیار تھا اور مدعی کے پاس صرف

ایک گواہ تھا اور ابو حنیفہ کو اس کی سچائی کا علم تھا تو آپ نے فرمایا کہ وہ روپیہ اس
موجود شخص کو ہیہ کر دو اس کے گواہ کی موجودگی میں پھر حاضر شخص سے کہا اب تم دعویٰ
کردو اصل مقروض پر جس پر ہزار درہم چاہتے ہیں اور شاہد اور ہیہ دینے والے کو
حکم دیا کہ وہ دونوں اس کے حق میں شہادت دیدیں چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا
تو قاضی نے ایک ہزار روپیہ واپس کرنے کا حکم کرایا اور یہ بات بہت لمبی ہے جو کچھ
میں نے ذکر کیا وہ کافی ہے جو کچھ میں نے بیان کیا ہے اس کے غیر میں کچھ خلل اور جھگڑا
ہے لہذا اس کو حذف کرنا ضروری سمجھا۔

الفصل الرابع والعشرون

فی حلیہ ونحوہ

قال یزید بن ہارون مارا^ت
احلم منہ کان لہ فضل و دین
و ورع و حفظ لسان و اقبال علی
ما ینبہ و قال غیرہ شتمہ
رجل و اطبا بخویا زندیق
فقال لہ غفر اللہ لک ہو یعلم
متی خلاف ما تقول و قال
عبد الرزاق مارایت احلم منہ
کنا معہ بمسجد الخیف
و الناس حولہ فسالہ بصری
عن مسئلۃ فاجابہ فاعترضہ
بان الحسن خالفہ فقال اخطا
الحسن فقال لہ رجل یا ابن
الزانیۃ انت تقول اخطا الحسن
فصاح الناس و ہوا بہ فسکتہم
ابو حنیفۃ و اطلق ساعۃ ثم
رفع راسہ فقال نعم اخطا الحسن
واصاب ابن مسعود فیما روی

چوبیسویں فصل ان کے علم وغیرہ کے بیان میں

یزید بن ہارون نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہ
سے زائد علم کوئی نہ دیکھا آپ میں فضل دین
و ورع و حفظ لسان اور مقصد کی چیزوں پر
پوری توجہ کرنے کی صفات تھیں اور ایک
شخص نے گالی دی اور بہت زائد دیتا
رہا مثلاً ”یا زندیق“ تو آپ نے فرمایا کہ
اللہ تیرے لئے مغفرت کرے اسکے علم میں
اس چیز کے خلاف ہے جو کہتا ہے اور
عبد الرزاق نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہ سے
زائد بار بار شخص نہیں دیکھا ہم ان کے
ساتھ مسجد حنیف میں تھے لوگ ان کے
ارد گرد تھے تو ایک بصری نے آپ کے کوئی
مسئلہ دریافت کیا آپ نے اس کا جواب
دیا اس پر بصری نے اعتراض کیا کہ حسن
بصری نے اس کے مخالف کہا ہے آپ نے
فرمایا کہ حسن نے غلطی کی تو اس شخص نے
کہا کہ اے زانیہ کے بیٹے تو یہ کہتا ہے کہ
حسن نے غلطی کی تو لوگ چیخنے چلانے لگے

عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكان يقول ما جازيت
احدا بسوء قط ولا لعنت
احدا ولا ظلمت مسلما ولا
معاهدا ولا غشيت احدا
ولا خدعته وقيل له ان الثوري
ينال منك ويتكلم فيك فقال
غفر الله له ثم مدحه وكان
بجواره اسكاف اذا سكر يتغنى
"شعرا"

اضاعوني واتي فتى اضاعوا
ليوم كرهية وسداي ثغر
ففقد صوته ليلة فقييل
اخذ لا العس فركب لادمير
فزاد في تعظيمه وامر باطلاقه
واطلاق كل من مسك تلك
اللية وما بعد ها فركب راجعا
والاسكاف يمشي خلفه فقال
يا فتى اضغثاك قال لا بل
حفظت ورعيت جزا الله
خييرا ثمر تاب وحسنت توبة

اور اسکو مارنے کا ارادہ کرنے لگے ابو حنیفہ نے
ان کو پرسکون رہنے کا حکم دیا اور کھوٹری
دیر سر جھکا کر اٹھایا اور پھر فرمایا کہ حسن نے
غلطی کی اور ابن مسعود نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے صحیح روایت کی اور آپ کا
قول تھا کہ میں نے کسی کو کبھی برائی سے بدلہ نہیں
دیا اور نہ کسی پر لعنت کی اور نہ کسی مسلمان پر
اور نہ کسی معاہدہ پر ظلم کیا اور نہ کسی کو دھوکہ دیا
آپ سے کسی نے کہا کہ ثوری آپ کی شان میں
گستاخی کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اللہ ان کی
منفرت کرے اور پھر انکی تعریف کی۔ اور
آپ کے پڑوس میں ایک چمار رہتا تھا جب وہ
نشہ میں ہوتا تو گانے لگتا اور یہ شعر پڑھتا
کہ لوگوں نے مجھ کو ضائع کر دیا اور ایسے اچھے
نوجوان کو ضائع کر دیا جو جنگ اور سرحول
کی حفاظت کے کام آتا۔ ایک رات اسکی
آواز نہ آئی تو معلوم ہوا کہ اس کو پولیس نے
گرفتار کر لیا آپ امیر شہر کے پاس سوار ہو کر
گئے اس نے آپ کی بہت تعظیم کی اور نہ
صرف اسکو چھوڑنے کا حکم دیا بلکہ اس رات
اور اس کے بعد والی رات جو لوگ بھی گرفتار

ولازم مجلسه حتی صار فقیہاً۔
 وقال الولید بن قاسم کان
 کریم الطبع عظیم التفقد و
 الهواسة لا صحابه وقال
 عصام لم یکن لاحد من الحق
 کہا لا بی حنیفة علی اصحاب
 وكان الذی باب اذا وقع علی احد
 منهم یری مشقة ذلك علیه
 وقیل له عن بعضهم انه سقط
 من سطحه فصاح صیحة سمعها
 من فی المسجد وقام فزعاعلیه
 حافیا ثم یکی وقال لواء مکنی
 حمل ذلك حملة وكان
 یاتیہ صباحا ومساء حتی برئ
 وجاء لا رجل فقال انی
 وضعت کتابا علی خطک
 الی فلان فاعطانی اربعة آلاف
 درهم فقال ابو حنیفة ان
 کنتم منتفعین بهذا
 فافعلوا

وقال ابو معاذ کان

ہوئے سب کو چھوڑنے کا حکم دیا اب آپ
 سوار ہو کر واپس آئے تھے اور چمار آپ کے
 پیچھے چل رہا تھا آپ نے اس سے دریافت کیا
 کہ اے لوزجوان کیا ہم نے تجھ کو ضائع کیا۔
 اس نے کہا کہ نہیں بلکہ آپ نے حفاظت کی
 اور خیال رکھا اللہ آپ کو اچھی جزا دے پھر
 تائب ہوا اور اسکی توبہ اچھی ہوئی اور وہ
 آپ کا ہم نشین بن گیا بالآخر وہ فقیہ ہو گیا
 اور ولید بن قاسم کا بیان ہے کہ آپ کریم الطبع
 تھے اور اپنے احباب کے حالات کی بہت خبر گیری
 فرماتے اور انکی غمخواری کرتے اور عصام نے
 کہا کہ جتنا حق ابو حنیفہ کا اپنے احباب پر تھا
 اتنا کسی کا نہ ہوا اگر کسی پر مکھی بھی بیٹھ جاتی
 تو آپ پر یہ دشوار ہوتا تھا۔ آپ کو آپ کے کسی
 ساتھی کے متعلق اطلاع دی گئی کہ وہ چھت
 سے گر پڑے تو آپ نے ایک چیخ ماری جسکو مسجد
 والوں نے سنا اور ننگے پیر گھبراہٹ میں اسکی
 طرف دوڑے اور فرمایا کہ اگر میں اس کو اٹھا
 سکتا تو اٹھا لیتا اور اس کی خبر گیری کو صبح و شام
 تشریف لاتے حتیٰ کہ وہ تندرست ہو گیا۔
 آپ کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ میں

ابو حنیفۃ مع معرفۃ یقری
 من سفیان و بینہما ما بین
 الاقران یقر بنی و یقضی حوائجی
 و کان حلیمادراً و قوراً قد
 جمع اللہ فیہ خصلاً شریفۃ
 و شتمہ رجل و ہونی درسہ
 و اکثر فیہا التفت الیہ و لا
 قطع کلامہ و نہی اصحابہ عن
 مخاطبۃ فلما فرغ و قام تبعہ
 الی باب دارہ فقام علی بابہ و
 قال للرجل ہذا داری و ان
 کان بقی معک شی فانتہ حتی
 لا یبقی فی نفسک شی فاستجی
 الرجل

و فی قصۃ اخری انہ تبعہ
 فلما دخل جعل یسب و یشتم
 فلم یجیبہ احد فقال اتعد و ننی
 کلما فقیل من داخل الدار نعم
 و قال ابو یوسف کان یجمل
 والدقہ علی حمار الی مجلس عمر
 بن ذر کراہیۃ ان یرد امرہا

آپ کی طرف سے ایک خط فلاں شخص کو لکھا تو
 اس نے مجھ کو چار ہزار درہم دیدیئے تو آپ نے
 فرمایا کہ اگر تم کو اس سے نفع ہو سکتا ہے تو
 نفع حاصل کرو۔ اور ابو معاذ نے کہا کہ ابو حنیفہ
 یہ جانتے ہوئے کہ میں سفیان کا مقرب ہوں
 اور ان میں اور ابو حنیفہ میں اسی قسم کے تعلقا
 تھے جیسے ہمسر وں میں ہوتے تھے۔ ابو حنیفہ
 مجھ کو اپنا قرب عطا کرتے اور میری ضروریات
 پوری کرتے تھے۔ آپ بردبار، متقی اور بادشاہ
 تھے اللہ نے آپ میں شرافت کی تمام خصلتیں
 جمع فرمادی تھیں آپ کو ایک شخص نے آپ کے
 درس میں گالی دی اور برابر دیتا رہا آپ اس کی
 طرف متوجہ تک ہوئے اور نہ ہی اپنا سلسلہ
 کلام منقطع فرمایا اور اپنے ساتھیوں سے
 منع کیا کہ اس سے گفتگو کریں جب آپ فارغ
 ہو کر اٹھے تو وہ شخص آپ کے پیچھے آپ کے گھر کے
 دروازہ تک گیا آپ دروازہ پر کھڑے ہو گئے
 اور اس شخص سے کہا کہ یہ میرا گھر آگیا ہے اگر
 کچھ تیرے پاس باقی رہ گیا ہے تو اس کو بھی
 پورا کر لے تاکہ تیرے دل میں حسرت نہ رہ جائے
 یہ سن کر وہ شخص شرمایا گیا ایک دوسری روایت

وقال ابو حنیفہ ربہا ذہبت
 بہا الی مجلسہ وربہا امرتہ ان
 اذہب الیہ واسئلہ عن مسئلۃ
 فأیتہ واذکرہ لہ واقول لہ ان
 اہی امرتہ ان اسئلک عنہ فیقول
 وانت تسئل عن ہذا فاقول ہی
 امرتہ فیقول قل لی کیف ہو حتی
 اخبرک فلا خبرہ بالاجواب ثم
 یخبرہ بہ فأیتہا واخبرہا عنہ
 بہا قال۔ ونظیر ذلک انہا
 استفتت عن شیء فافتیتہا فلم
 تقبلہ وقالت لا اقبل الا قول
 زرعة القاص ای الواعظ فجاء
 بہا الیہ وقال لہ ان اقی تستفتیک
 فی کذا فقال انت اعلم وافقہ فأفتھا
 قال فی افتیتھا بکذا فقال زرعة
 القول ما قال ابو حنیفہ فرضیت
 والضرفت وقال الجرجانی سالہ
 بحضرتی شاب فاجابہ فقال لہ
 اخطأت فقلت لمن حولہ سبحان
 اللہ الا تعظمون هذا الشیخ

کے مطابق وہ شخص آپ کے پیچھے ہو لیا جب
 آپ گھر میں داخل ہو گئے تو گالی گلوچ کرنے
 لگا تو کسی شخص نے جواب نہ دیا۔ وہ شخص کہنے
 لگا کیا تم مجھ کو کتا سمجھتے ہو؟ تو گھر کے اندر سے
 آواز آئی ماں۔ اور ابو یوسف نے فرمایا کہ آپ
 اپنی والدہ کو گدھے پر بٹھا کر عمر بن زفر کی مجلس
 میں لے جاتے تاکہ ان کا حکم نہ ٹالیں اور
 ابو حنیفہ نے فرمایا کہ بسا اوقات وہ مجھے حکم
 دیتیں کہ میں انکو عمر بن زفر کی مجلس میں لے
 جاؤں اور بسا اوقات حکم دیتیں کہ میں
 خود جاؤں اور ان سے مسئلہ دریافت کروں
 تو وہ فرماتے کہ آپ مجھ سے یہ مسئلہ دریافت
 کرتے ہیں تو میں کہتا کہ جی انھوں نے مجھ کو
 حکم دیا ہے کہ میں یہ مسئلہ آپ سے پوچھوں تو
 وہ مجھ سے کہتے کہ آپ ہی بتائیے تاکہ پھر میں
 یہ مسئلہ بتاؤں تو میں ان کو جواب پھر وہ مجھ
 کو جواب دیتے پھر میں اپنی والدہ کے پاس
 آکر بتا دیتا۔ اور اسکی ایک نظریہ ہے کہ
 انھوں نے مجھ سے ایک فتویٰ طلب کیا میں
 نے انکو جواب دیا مگر انھوں نے نہ قبول کیا
 اور فرمایا کہ میں تو قصہ گو و اعط یعنی زرعه

فالتفت الى فقال دعهم فاني
قد عودتهم ذلك من نفسي
وقال ما صليت صلاة منذ ما
حمدا الا استغفرت له مع
والدي وما مددت رجلي نحو اذ
وان بيني وبينه سبع سكت
واني لا استغفر لمن تعلمت منه
او علمني وقال ابن المبارك
ما كان اوفر من مجلسه كان حسن
السمت حسن الثوب حسن
الوجه وقال نرفر كان حمولا
صبورا ومزب سفيان بن
عينية وقد ارتفع صوته
وصوت اصحابه بالمسجد فقال
يا ابا حنيفة هذا مسجد والصوت
لا يرفع فيه فقال دعهم فانهم
لا يفقهون الا به وقال الرشيد
بي يوسف صف لي اخلاق ابي
حنيفة فقال يا امير المؤمنين
ان الله عز وجل يقول (ما يلفظ
من قول الا لديه رقيب

کی بات مالوں کی چنانچہ انکے پاس لے کر
گیا اور کہا کہ میری ماں آپکے فلاں معاملہ میں
فتویٰ طلب کرتی ہیں تو انھوں نے کہا کہ آپ
زائد جاننے والے ہیں اور زائد فقیہ ہیں آپ
انکو فتویٰ دیدیجئے تو آپنے فرمایا کہ میں نے
فلاں فتویٰ دیا تھا تو زرعہ نے کہا کہ بات
وہی ہے جو ابو حنیفہ کے کہی ہے تو وہ راضی
ہو کر چلی گئیں اور جبریاں نے کہا کہ میری
موجودگی میں ایک شخص نے دریافت کیا
آپنے جواب دیا تو اس نے کہا کہ آپ نے
غلطی کی تو میں نے آپکے گرد بیٹھنے والوں سے
کہا کہ سبحان اللہ آپ لوگ اس شیخ کی تعظیم
نہیں کرتے تو آپ میری طرف متوجہ ہوئے
اور فرمایا انھیں انکے حال پر چھوڑ دیجئے
ان کو اس بات کا خود عادی بنا دیا ہے
آپنے فرمایا کہ جب کے حماد کی وفات ہوئی ہے
میں ہر نماز کے بعد انکے لئے استغفار کرتا
ہوں اور اپنے والد کے لئے بھی اور میں
نے کبھی انکے گھر کی طرف اپنے پیروں پر نہیں
گئے علاوہ انکے میرے اور ان کے گھر کے درمیان
کئی گلیاں ہیں اور میں ہر اس شخص کیلئے

عتید

کان علی بہ رحمہ اللہ کان
شدید الذب عن محامد اللہ
تعالیٰ ان توئی شدید الورع
لا ینطق فی دین اللہ بما لا
یعلم محیب ان یطاع اللہ تعالیٰ
ولا یعصى مجانباً لاهل الدنیا
فی زمانہم لا نیا فس فی عزہا
طویل الصحت دائم الفکر علی
علم واسع لم ین مہذا را ولا
ثرثارا ان سئل عن مسئلہ و
کان عندہ فیہا علم نطق بہ
واصاب فیہا وان کان غیر
ذلک قاس علی الحق واتبعہ
صائناً لنفسہ ودینہ بذو ولا
للعلم والمال مستغنیاً بنفسہ
عن جمیع الناس لا یمیل الی
طمع بعید عن الغیبتہ لا
یذکر احدا الا بخیر۔

فقال الرشید ہذا اخلاق
الصالحین وقال المعانی الموصی

استغفار کرتا ہوں جس سے میں سیکھا ہے
یا جس نے مجھ کو علم پڑھایا اور ابن مبارک
نے فرمایا کہ آپ کی مجلس بہت ہی اچھی تھی
آپ اچھے اچھے لباس والے اچھے چہرے والے
تھے اور زفر نے کہا آپ متحمل اور صابر تھے
آپ اور آپ کے شاگرد مسجد میں آواز بلند
سے گفتگو کر رہے تھے کہ اتنے میں سفیان
بن عیینہ کا وہاں سے گذر ہوا تو انھوں نے
کہا کہ اے ابو حنیفہ یہ مسجد ہے اس میں
آواز بلند نہیں کی جاتی تو آپ نے فرمایا کہ انہیں
چھوڑیے یہ اس کے علاوہ سمجھتے نہیں اور
ہارون الرشید نے ابو یوسف سے کہا کہ
مجھے ابو حنیفہ کے اخلاق بتاؤ تو انہوں نے
کہا کہ اے امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
کہ وہ جو بات بھی کرتا ہے تو اس کے پاس
ایک سرکش محافظ ہوتا ہے مجھے ان کے
بارے میں یہ معلومات ہیں۔ سید متقی تھے
اللہ کے دین میں وہی کہتے تھے جس کا علم
ہوتا تھا آپ یہ چاہتے تھے کہ اللہ کی اطاعت
کی جائے اور نافرمانی نہ کی جائے اہل دنیا
سے ان کے زمانے میں کنارہ کش تھے آپ کو

كان فيه عشر خصال ما كانت واحدة
منها في انسان الا صار رئيسا
في وقته وساد قبيلة الورع -
والصدق، والفقه، ومداورة
الناس، والمردة الصادقة، و
الاقبال على ما ينفع وطول الصمت
والاصابة بالقول ومعونة
الله فان واعد واو قال ابن
نمير كان يجلس ومعه اصحابه
كزفر وداؤد الطائي والقاسم
بن معن فيتطارحون مسألة
فيما بينهم فيرتفع فيها اصوامهم
ثم يتكلم ابو حنيفة فيسكتون
حتى يفرغ فيتحفظون ما تكلم
به فاذا احكموا الخذ وافي مسألة
اخرى وكان يقول لو كان العوام
لي عبدا لا اعتقتهم وتبرأت
من ولائهم

دنیاوی عزت کی کچھ پروا نہ تھی حد درجہ
خاموش مزاج تھے ہمہ وقت غور و فکر کے
خوگر وسیع علم والے یہودہ گو نہ تھے اور کوئی
مسئلہ آپ کے دریافت کیا جاتا اور اس کا علم
ہوتا تو آپ جواب دیتے اور اگر ایسا نہ ہوتا
تو حق پر قیاس کرتے اور اسی کی اتباع کرتے
اس میں اپنے نفس اور دین کی حفاظت کا
پورا خیال رکھتے آپ علم اور مال کو خرچ کرنے
والے اور لوگوں سے استغناء رکھنے والے
تھے لاپس قطعاً نہ تھا غیبت سے بہت دور
ہر شخص کا تذکرہ بھلائی سے کرتے رشید نے
یہ سن کر کہا کہ یہ اخلاق تو صالحین کے ہیں
اور معانی موصلی نے کہا کہ آپ میں دس
عادتیں ایسی تھیں کہ اگر ان میں سے ایک بھی
کسی میں پائی گئی تو وہ وقت کا رئیس ہو گیا
اور اپنے قبیلہ کا سردار بن گیا تقویٰ، سچائی
پاکدامنی، لوگوں کی خاطر مدارات، سچی محبت،
نفع دہندہ چیز پر توجہ، ایسی خاموشی صحیح قول

اور مصیبت زدہ کی مدد خواہ دشمن ہی کیوں نہ ہوتا اور ابن منیر نے کہا کہ آپ اپنے شاگردوں
کے ہمراہ بیٹھتے جن میں زفر، داؤد طائی، قاسم بن معن وغیرہ ہوتے تو وہ آپس میں کوئی
نہ کوئی مسئلہ شروع کر دیتے اس میں ان کی آوازیں بلند ہو جاتیں پھر ابو حنیفہ بولتے

اور وہ سب خاموش ہو جاتے حتیٰ کہ وہ فارغ ہوتے اور وہ لوگ آپ کے کلام کو ذہن نشین کر لیتے جب یہ مسئلہ خوب اچھی طرح حل ہو جاتا تو دوسرے میں شروع ہو جاتے اور آپ فرماتے تھے کہ اگر سب لوگ میرے غلام ہوتے تو سب کو آزاد کرتا اور ان کی دلا کے حق سے بھی بری ہوتا۔

الفصل الخامس والعشرون

فی اکلہ من کسبہ وری کا
للجوائز

قد تواتر عنہ رحمۃ اللہ علیہ
انہ کان یتجر فی الخزن مسعوداً ما
ہو افیہ ولہ دکان فی الکوفۃ
وشرکاء یسافرون لہ فی شراء
ذلک ویبیعہ مستغیا بنفسہ
لا یمیل الی طمع ومن ثمتہ
قال الحسن ابن زیاد واللہ ما
قبل لاحد منہم اى الخلفاء
والامراء جائزۃ ولا ہدیۃ
ووصل الیہ من المنصور ثلاثون
الف درہم فی دفعات فقال لہ
یا امیر المؤمنین انی بیغداد

پچیسویں فصل آپ کے اپنی کمائی

میں سے کھانے اور انعامات
واپس کرنے کے بیان میں

آپ کے بارے میں متواتر روایت سے
ثابت ہے کہ آپ کی ریشمی کپڑے کی تجارت
تھی اور آپ اس میں ماہر تھے اور آپ کی
ایک دکان کوفہ میں تھی اور آپ کے شریک
اس کے لئے چیزوں کے خریدنے کے واسطے
سفر کرتے تھے اور آپ بے نیازی کی شان
سے خود فروخت فرماتے تھے طمع
اور لالچ کو فرہ برابر دخل نہ تھا اس لئے
حسن بن زیاد نے کہا کہ بخدا آپ نے امراء اور
خلفاء میں سے کسی کا کوئی تحفہ یا انعام
قبول نہیں کیا منصور کی طرف سے آپ کو
تیس ہزار درہم کئی مرتبہ آئے تو آپ نے

غریب وعندی ودائع الناس
ولیس لها عندی موضع فاجعلها
فی بیت المال فراؤها فقال
المنصور خذ عنا ابو حنیفة
وقال مصعب اجازة المنصور
بعشرة آلاف درهم فخشى
انه ان ردّها غضب وان
قبلها دخل علیه فی دینه ما
یکرهه فتاور فی فقلت هذا
مال عظیم فی عنہ اذا دعیت
لقبضه فقل لم یکن هذا املی
من امیر المؤمنین فدعی
لقبضه فقال ذلک فبلغ
المنصور فحبس المجائزۃ فکان
یکاد لا یشاور فی امره غیره
وخاصمت المنصور زوجته
فی مبله عنها وطلبت العدل
فرضیت ان یکون ابو حنیفة
حکما بینهما فاحضر وحلیت

منصور سے کہا کہ اے امیر المؤمنین میں بغداد
میں مسافر ہوں اور لوگوں کی امانتیں میرے
پاس ہیں جن کے رکھنے تک کی میرے پاس
جگہ نہیں تو آپ ان کو بیت المال میں رکھ
لیجئے چنانچہ وہ راضی ہو گیا۔ جب آپ کی
وفات ہو گئی تو لوگوں کی امانتیں بیت المال
سے نکالی گئیں اس میں آپ کے وہ تیس ہزار
درہم بھی جوں کے توں موجود تھے تو منصور
نے کہا کہ ابو حنیفہ نے ہم کو دھوکہ دیا اور
مصعب نے کہا کہ آپ کو منصور نے دس ہزار
کا انعام دیا تو آپ کو ڈر ہوا کہ اگر آپ اس
کو رد کریں گے تو ناراض ہو گا اور اگر اس
کو قبول کرتے ہیں تو آپ اس کو دینی لحاظ
سے مناسب خیال نہ فرماتے تھے تو انہوں
نے مجھے مشورہ دیا۔ میں نے کہا کہ یہ بہت
زائد مال ہے آپ کو اس پر قبضہ کرنے
کے لئے بلایا جائے تو آپ کہیں کہ مجھے
امیر المؤمنین سے یہ امید نہ تھی۔ چنانچہ
جب آپ کو قبضہ کے لئے بلایا گیا تو آپ نے

لہ اصل میں یہی لفظ ہے۔ مگر صحیح خود ہا معلوم ہوتا ہے۔ ۱۲

خلف الستر، فقال له المتنبي
 كم يحل من النساء قال
 اربع قال ومن الاماء قال
 ماشاء قال هل
 يجوز لاحد ان يقول بخلاف
 ذلك قال لا قال اسمعي يا هذه
 ثم قال يا امير المؤمنين انما
 احل الله تعالى ذلك لاهل
 العدل والا فالواحدة قال
 تعالى فان خفتن ان لا تعدوا
 فواحدة الآية

فبيغي لنا ان نتادب
 باداب الله تعالى فنقط
 يسوع اعظم فسكت المتنبي
 فلما خرج ابو حنيفة اتبعته
 هدية سنية فردها عليها
 وقال انما ناضلت عن دين
 الله لا تقربا لاحد ولا
 طلبا ل الدنيا

یہی لفظ کہے منصور کو اطلاع ہوئی تو
 اس نے انعام روک لیا اس دن سے
 آپ نے مصعب کو اپنا مشیر بنایا اور
 ان کے سوا تقریباً کسی سے مشورہ لیتے
 ہی نہ تھے۔ منصور کی بیوی نے منصور سے
 اس بات پر جھگڑا کیا کہ وہ اس کے ساتھ
 اچھے تعلقات نہیں رکھتا اور وہ عدل
 کی خواستگار ہوئی اور پھر اس بات پر
 راضی ہوئی کہ ابو حنیفہ ان دونوں میں
 فیصلہ کریں۔ چنانچہ آپ کو بلایا گیا اور
 وہ پردہ کی آڑ میں بیٹھ گئی۔ منصور نے
 دریافت کیا کہ کتنی عورتیں حلال ہیں؟
 آپ نے فرمایا چار۔ ان سے دریافت
 کیا کہ اور باندیاں؟ کہا جتنی چاہو۔
 اس نے کہا کہ کیا کسی کے لئے گنجائش ہے
 کہ وہ اس کے خلاف کچھ کہے آپ نے
 فرمایا کہ نہیں۔ منصور نے بیوی سے کہا
 سن لو۔ پھر ابو حنیفہ نے کہا کہ اے
 امیر المؤمنین بے شک اللہ نے یہ اہل

عدل کے لئے حلال کی ہیں ورنہ تو ایک ہی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ
 ”اور اگر تم کو یہ خطرہ ہو کہ عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی پر اکتفا کرو“ تو ہمیں چاہیے کہ

آداب خداوندی سے ادب سیکھیں اور اس کی نصیحت کو قبول کریں۔ منصور خاموش ہو گیا جب ابو حنیفہ نکلے تو اس عورت نے آپ کو قیمتی ہدیہ بھیجا جو آپ نے واپس کر دیا اور فرمایا کہ میں نے تو اللہ کے دین کی خاطر یہ کوشش کی کسی کا تقرب اور دنیا کی طلب پیش نظر نہیں تھی۔

چھیسویں فصل آپ کے لباس کے بارے میں

آپ کے صاحبزادے حماد کا بیان ہے آپ خوبصورت تھے عطر بکثرت استعمال فرماتے تھے اس لئے آپ کو دیکھنے سے قبل آپ کی آمد کی اطلاع ہو جاتی تھی۔ اور ابو یوسف آپ کے جوتوں کا خیال رکھتے تھے اس لئے کبھی آپ کے جوتے کا رسمہ لٹا ہوا نہ دیکھا گیا اور فرمایا ان کے علاوہ دیگر حضرات کا بیان ہے کہ آپ سیاہ لمبی ٹوپی زیب تن فرماتے تھے نصر نے کہا کہ ابو حنیفہ نے ایک مرتبہ گھوڑے پر سواری کا ارادہ کیا تو مجھ سے کہا کہ ذرا اپنی چادر دیکھئے اور میری چادر لے لیجئے۔ میں نے دیدی۔ جب واپس

الفصل السادس والعشرون فی ملبسہ

قال حماد ولدہ کان حسن الهيئة كثير التعطر يعرف بالريح الطيبه قبل ان يری وقال ابو یوسف کان يتعهد شسعہ حتى لم یمنقطع الشع وقال غیرهما کان یلبس قلنسوة طويلة سوداء قال النضر قال لی وقد اراد الرکوب اعطنی کساءک وخذ کسائی ففعلت فلما رجع قال اخجلتني بغلظ کسائک وکان بخمسۃ وناںیر ثم رأیت علیہ کساء قومته بثلاثین

دینار او قوم رداء و قمیصہ
 باربعہائے درہم و کات لہ
 لباس جبۃ فنک و جبۃ سنجاب
 تغلب یصلی فیہا و رداء علیہ
 علم و سبع قلا نس احدا
 هن سوداء

آئے تو فرمایا کہ اپنی گندی چادر دیکر
 تم نے مجھ کو شرمسار کر لیا وہ پانچ دینار
 کی تھی پھر میں نے دیکھا کہ آپ تیس دینار
 کی قیمتی چادر زیب تن فرماتے ہوئے ہیں
 اور آپ کی چادر اور قمیض کی قیمت چار
 سو درہم لگائی گئی اور آپ کا لباس

فنک یا لومڑی کی اون کا جبہ تھا جس میں آپ نماز ادا فرماتے تھے۔ ایک چادر تھی جس پر
 نقش و نگار تھے اور سات لٹوپیاں تھیں جن میں ایک سیاہ تھی۔

الفصل السابع والعشرون

فی نشی من حکم وادایہ

کان یتہتل کثیرا بقول
 القائل شعر =

کفی حزنا ان لا حیاة ہنیئة
 ولا عمل یرضی بہ اللہ صالح
 وکان یقول من تکلم فی شیء
 من العلم و نقدہ و هو یظن
 ان اللہ تعالیٰ لا یسالہ عنہ
 کیف افیت فی دین اللہ فقد
 سہلت علیہ نفسہ و دینہ

ستائیسویں فصل آپ کی حکیمانہ باتوں اور آداب کے بیان میں

آپ بسا اوقات یہ شعر پڑھتے تھے
 غم کرنے کو یہ بات کافی ہے کہ نہ تو خوشگوار
 زندگی ہے اور نہ کوئی نیک عمل ہے جس سے
 خدا راضی ہو، آپ فرماتے تھے کہ جو علم
 میں کوئی اعتراض اور تنقید کرے یا یہ
 سمجھے کہ اللہ اس سے پوچھے گا ہی نہیں
 کہ تو نے اللہ کے دین میں کیا فتویٰ دیا تو
 اس نے اپنے دین اور نفس کے معاملہ کو
 ہلکا کر دیا جس نے قبل از وقت ربیسی

من طلب الرياسة قبل وقتها
عاش في ذل لا يعرف الفقه
وقد رآه وقد رآه من كان
ثقیل المجالسة رأيت المعاصي
ذلة فترکہا مروءة فصارت
ديانتہ من لم يمنعہ العلم
عن محارم اللہ تعالیٰ فهو من
الخاصرين جمع الهم بحذف
العلائق بأن لا يأخذ الا قد
حاجة يعين على حفظ الفقه
ان لم يكن أولياء اللہ تعالیٰ
في الدنيا والآخرة العلماء
فليس للہ ولی وأفتی بعد
الصبح في مسائل فاجاب فیها
فقيل لہ أليس كانوا يكرهون
الكلام في مثل هذا الوقت
الذي يخبر فقال ابو حنيفة وأی
خیر أكثر من ان يقول هذا
حلال وهذا احرام فترکہ اللہ
ونحن را الخلق من معاصیه ان
الجواب اذا فرغ من الزاد ضاع

طلب کی تو وہ ذلت کی زندگی گزارے
گانہ فقہ کو جانے گا اور نہ اس کی اور نہ اہل
فقہ کی قدر جانے گا اور جو شخص با وقار ہو
اور گناہوں کو ذلت سمجھے اور ان کو مروءہ
چھوڑ دے تو وہ دین میں شامل ہو جائیں
گے جس شخص کو علم اللہ کی محارم سے نہ
روکے تو وہ نقصان اٹھانے والوں میں
ہوگا۔ دل کو سکون قطع تعلقات سے
حاصل ہوتا ہے اور اس کی صورت یہ
ہے کہ دنیا سے صرف اتنی ہی مقدار لے
جتنی کہ اس کو فقہ میں مدد دے دنیا
اور آخرت میں اگر علماء اللہ کے ولی نہیں
ہیں تو پھر اللہ کا کوئی ولی نہیں۔ اور صبح
کے بعد آپؐ کچھ مسائل دریافت کئے
گئے تو آپؐ نے انکے جوابات دیئے اس پر
کچھ لوگوں نے آپؐ دریافت کیا کہ اس
وقت کلام کو کیا بزرگان دین برائے
سمجھتے تھے سوائے خیر کے کلام کے تو آپؐ نے
جواب دیا کہ اس سے بہتر خیر کون سی ہوگی
کہ ہم کہیں کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام
ہم اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں اور مخلوق

صاحبه وأتی الیه رجل بكتاب
شفاعة لیحدثه فقال ما هذا
بطلب العلم قد أخذ الله
الميثاق علی العلماء لیبینه
للناس ولا یکتونه لا یكون
العالم له خواص ولكن یعلم
الناس ویرید الله بتعلیمه
وقال لبعض الناس لا تسألنی
عن أمر الدین وأنا ماش أو
أحدث الناس أو نائم أو متکئ
فان هذه الاماکن لا یجتمع
فیها عقل الرجال وسئل عن
علی ومعاویة وقتلی صفین
فقال أخاف أن أقدم علی
الله تعالی بشئ یسألنی عنه
ولو اسکت لم أسئل عنه
بل عما کلفت به فالاشتغال
به أولى وقال لا صحابه ان لم
تریدوا بهذ العلم الخیر
ما توفقوا وکان یقول عجبت
لقوم یقولون بالظن ویعملون

کو اس کی نافرمانی سے روکتے ہیں بیشک
تھیلا جب توشہ سے خالی ہو جاتا ہے تو
اس کا مالک اس کو ضائع کر دیتا ہے
اور ایک شخص آپ کے پاس سفارسی
خط لے کر آیا تاکہ آپ اس کو احادیث
سنائیں تو آپ نے فرمایا کہ یہ طلب
علم نہیں ہے اللہ نے تو علماء سے پختہ
عہد لے لیا ہے کہ وہ حق لوگوں کے
سامنے ضرور بیان کریں گے اور اس کو
چھپائیں گے نہیں۔ وہ عالم نہیں ہو سکتا
کہ جس کے لئے کچھ خواص ہوں۔ عالم تو وہ
ہے جو لوگوں کو علم سکھائے اور سکھانے
سے اللہ کی خوشنودی کا ارادہ کرے۔
آپ نے ایک شخص سے کہا کہ مجھ سے دین کے
مسائل چلتے ہوئے یا لوگوں کی گفتگو
کی حالت میں یا سفر کی حالت میں یا ٹیک
لگانے کی حالت میں نہ دریافت کیا کرو
کہ ان حالات میں لوگوں کی عقل ٹھکانے
نہیں ہوتی۔ آپ سے علیؑ اور معاویہؓ
اور صفین کے مفتولین کے بارے میں
سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ مجھ کو خطر ہے

بہ واللہ تعالیٰ یقول لنبیہ
صلی اللہ علیہ وسلم ولا
تقف ما لیس لك بہ علم
الآیہ

اگر میں کچھ کہہ کر خدا کی بارگاہ میں جاؤں گا
تو وہ مجھ سے اس کے بارے میں دریافت
کرے گا اور اگر خاموشی اختیار کروں تو مجھ
سے اس بارے میں دریافت نہ کرے گا

جن کا میں مکلف ہوں تو اسی میں مشغول رہنا بہتر ہے۔ آپ نے اپنے شاگردوں سے
فرمایا کہ اگر اس علم سے تم خیر کا ارادہ نہ رکھو گے تو اس کے حاصل کرنے کی تم کو توفیق نہ
ہوگی آپ فرماتے تھے کہ مجھے اس قوم پر تعجب ہے جو غلطی باتیں کہتی ہے اور اس پر
عمل کرتی ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی سے فرماتا ہے کہ جس کا تجھ کو علم نہیں اسکے
پیچھے نہ پڑ۔

تنبیہ

ینعین قایل کلامہ
ہذا رحمۃ اللہ علیہ علی
أن تعجبہ انہا ہومن یقول
بالظن أو یعمل بہ فی العقائد
المطلوب فیہا الیقین أو فی
الفروع ولیس مجتہد اولاً
مقلد المجتہد بخلاف المجتہد
ومقلد یہ لان الفقہ من
باب الظنون وان قیل الحکم
معلوم والظن انہا ہونی طریقہ
ولذا عبروا فی حدایہ العلم

تنبیہ

امام رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کی تاویل
یوں ممکن ہے کہ آپ نے ان لوگوں سے
تعجب کیا جو ظن سے قول کرتے ہیں اور
اس پر عمل کرتے ہیں ان عقائد میں جن
میں مطلوب یقین ہوتا ہے یا فروعی
مسائل ہی میں ایسا کرتے ہیں حالانکہ
وہ نہ مجتہد ہیں اور نہ مجتہد کے مقلد
برخلاف مجتہدین اور ان کے مقلدین
کے کیونکہ فقہ تو یہی ہے۔ اور اگر یہ
کہا جائے کہ حکم معلوم ہے اور ظن تو اسکی
راہ میں ہے اس لئے اس کی تعریف یوں

بالاحکام الخ وقال من تعلم
 العلم للدنيا حرم بركته ولم
 يرسخ في قلبه وانتفع به كثيرا
 أحد ومن تعلم الدين بورت
 له فيه ورسخ في قلبه وانتفع
 البقتيسون منه بعلمه وقال
 لا براهيم بن أد هم يا ابراهيم
 انك قد رزقت من العبادة شيئا
 صالحا فليكن العلم من بالک
 فانه رأس العبادة وبه قوام
 الامور وقال من يطلب الحديث
 ولم يتفقه كان مكن يجمع
 الادوية ولا يدري منافعها
 حتى يجي الطبيب كما ان
 المحدث لا يعرف وجه
 حديثه حتى يجي الفقيه
 اذا اردت حاجة من حاجات
 الدنيا فلا تأكل حتى تقضيها
 فان الاكل يغير العقل وظاهر
 ان مراده الاكل الكثير وقال
 له المنصور لم تغشنا قال

کی گئی ہے کہ فقہ دوا حکام کے علم کا نام
 ہے اور فرمایا کہ جس نے علم دنیا کے لئے
 حاصل کیا وہ علم کی برکت سے محروم رہے
 گا اور وہ علم اسکے قلب میں راسخ نہ ہوگا
 اور اس سے کوئی بھی نفع حاصل نہ کر سکے گا
 اور جس نے علم دین کی خاطر خریدا اس کو
 اس میں برکت ہوگی اور وہ اس کے دل
 میں راسخ ہوگا اور فیض حاصل کرنے
 والے اسکے علم سے مستفیض ہوتے ہیں
 اور آپ نے ابراہیم بن ادہم سے فرمایا کہ
 اے ابراہیم آپ کو عبادت کا اچھا حصہ
 نصیب ہوا ہے تو آپ نے علم بھی حاصل
 کر لیا ہے کیونکہ وہ عبادت کی جڑ ہے اور
 اسی سے معاملات کی درستی ہوتی ہے
 اور آپ نے فرمایا کہ جس نے حدیث طلب کی
 اور فقہ حاصل نہ کی اسکی مثال ایسی ہے
 جیسے کوئی آدمی دوائیں جمع کرے اور اسکا
 نفع اس کو معلوم نہ ہو حشکہ طبیب آئے
 اور بتائے جیسے کہ محدث اپنی حدیث کی
 وجہ نہیں جانتا حشکہ فقیہ آئے۔ جب
 تم کو دنیاوی ضرورتوں میں سے کوئی ضرورت

لَا تَذْهَبْ لَيْسَ عِنْدِي مَا أَخَافُكَ
 عَلَيْهِ وَأَنْ قَرِيبَتِي فَتَنَتْنِي وَأَنْ
 أَقْصِيَتْنِي أَجْزَيْتْنِي وَقَالَ لَا مِيرَ
 الْكَوْفَةِ كَسْرَةً خَيْرٌ وَقَعْبٌ مَاءٌ
 وَفَرٌّ وَثَوْبٌ مَعَ السَّلَامَةِ خَيْرٌ
 مِنَ الْعَيْشِ فِي نَعِيمٍ كَيُونُ مِنَ
 بَعْدَهُ نَدَامَةٌ وَكَانَ يَقُولُ
 إِذَا تَكَلَّمَ عِنْدَهُ فِي النَّاسِ إِيَّاهُمْ
 وَنَقَلَ مَا لَا يَحِبُّهُ النَّاسُ عَفَا
 اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ فِينَا مَكْرُوهًا
 وَرَحِمَ اللَّهُ مَنْ قَالَ فِينَا
 جَمِيلًا تَفَقَّهُوا فِي دِينِ اللَّهِ
 تَعَالَى وَذَرُوا النَّاسَ وَمَا قَدْ
 اخْتَارُوا لِنَفْسِهِمْ فَبِجُوجِهِمْ
 اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْكُمْ وَقَالَ مَنْ
 كَرُمَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ هَانَتْ
 عَلَيْهِ الدُّنْيَا وَكُلُّ شِدَّةٍ فِيهَا
 مِنْ قِطْعٍ عَلَيْكَ حَدِيثُكَ فَلَا
 تَعْدُهُ فَإِنَّهُ قَلِيلٌ الْمَحَبَّةُ فِي
 الْعِلْمِ وَالْإِدْبِ لَا تَجْمَعُ لِحَبِيبِكَ
 الذُّنُوبَ وَهِيَ نَفْسُكَ وَالْهَالِ

در پیش ہو تو اس وقت تک نہ کھا دجیب
 تک کہ اس ضرورت کو پورا نہ کر لو۔ کیونکہ
 کھانا عقل کو متغیر کرتا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ
 زائد کھانا عقل کو متغیر کرتا ہے۔ اور منصور
 نے آپؐ دریافت کیا کہ تم ہمارے پاس
 کیوں نہیں آتے آپؐ فرمایا اس لئے کہ
 میرے پاس کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس
 کا مجھے آپؐ خطرہ ہو۔ اور اگر آپؐ مجھ کو
 قرب عطا کریں گے تو فتنہ میں ڈالیں گے
 اور اگر دور کریں گے تو مجھ کو رسوا کریں گے
 آپؐ نے کوفہ کے امیر سے کہا کہ روٹی کا ٹکڑا
 اور پانی کا پیالہ اور لباس سلامتی کے
 ساتھ اس عیش کی زندگی سے بہتر ہے
 کہ جس کے بعد ملامت ہو۔ جب آپؐ کے
 سامنے کوئی لوگوں کی موجودگی میں کلام کرتا
 تو آپؐ فرماتے کہ ایسی باتوں سے بچو جنکو
 لوگ ناپسند کرتے ہوں اور اللہ اس کو
 معاف کرے جس نے ہمارے بارے میں
 کوئی بری بات کہی ہو اور اللہ اس پر رحم
 کرے کہ جس نے ہمارے بارے میں کوئی
 اچھی بات کہی۔ اللہ کے دین میں نقص حاصل

لبغيضك وهو الوارث ما قاتل
أحد عليا إلا وعلى أعلى بالحق
منه ولو لا ما شاء من على
فيهم ما علم أحد كيف السيرة
في قتال بغاة المسلمين ونظير
هذا قول الشافعي رحمه الله
أخذت أحكام البغاة وقاتلهم
من قتال على لمعاوية رضي
الله عنهما وأجاب في مسألة
ف قيل له لا يزال هذا المصير
أي الكوفة بخير ما أبقاك
الله تعالى فيه فقال

شعر

خلت الدنيا فسدت غير مسود
ومن العناء تفردى بالسود
وتقدم ولدا حبا دليصا
بالناس فاخذ ابو حنيفة
بمجامع ثوبه فاخرة وقدم
غيره فقال يا أبت تفضحني
قال بل أردت ان تفضح نفسك
فمنعتك اذ لو صليت فقال

کر و اور لوگوں کو ان کے حال پر چھوڑ دے کہ
وہ اپنے لئے جو چاہیں پسند کریں۔ خدا ان
کو تمہارا محتاج کرے گا۔ آپ نے فرمایا کہ
جس کو اپنی جان معزز نظر آئی دنیا اسکے
سامنے حقیر ہوئی اور اس کی ہر سختی بیچ ہوئی
جو تمہاری بات کاٹ دے تم اس کا اعادہ
نہ کرو کیونکہ وہ علم و ادب سے کم محبت رکھنے
والا ہے۔ اپنے دوست کے لئے گناہ جمع
نہ کرو۔ دوست تیرا نفس ہے اور مال تیرے
دشمن کے لئے ہے اور وہی وارث ہے
جس نے بھی حضرت علیؑ سے قتال کیا حضرت
علیؑ حق میں اس سے اعلیٰ تھے اور اگر
حضرت علیؑ کا برتاؤ جو ان کے ساتھ تھا
مشہور نہ ہوتا تو پتہ نہ چلتا کہ مسلمان باغیوں
کے ساتھ قتال کس طرح ہوتا ہے اور اسی
کی نظر امام شافعی کا قول ہے کہ میں نے
باغیوں کے اور ان سے قتال کے احکام
علیؑ اور معاویہؓ کی جنگ سے حاصل کئے
آپ نے ایک مسئلہ کا جواب دیا تو کسی نے
کہا کہ یہ شہر یعنی کوفہ اس وقت تک
بھلائی سے رہے گا جب تک آپ اس

قائے أعید واصلًا فكم خلف
هذا فسطر في الكتب وبقی
عار کا ابی یوم القیامہ

میں ہیں۔

شعر

”شعر خالی ہو گئے تو بلا سردار بنائے سردار

بن بیٹھا۔ اور تکلیف دہ امر یہ ہے کہ میں سرداری میں تنہا ہوں۔“ آپ کے صاحبزادے حماد آگے بڑھے تاکہ لوگوں کو نماز پڑھائیں تو آپ نے ان کو کپڑوں سے پکڑ کر پیچھے کر لیا تو انھوں نے کہا کہ اے ابا جان آپ مجھے رسوا کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ بلکہ تم نے اپنے آپ کو رسوا کرنے کا ارادہ کیا اور میں نے روک دیا ہے کیونکہ اگر تم نماز پڑھاتے تو کوئی کہتا کہ تم نے جو نماز اس کے پیچھے پڑھی ہے واپس لوٹاؤ۔ اب یہ بات کتابوں میں لکھ دی جاتی پھر اس کی شرمندگی قیامت تک باقی رہتی۔

اٹھائیسویں فصل آپ کی جفاکشی
کے بیان میں جبکہ آپ کو جلیل القدر
مراتب دینے کا ارادہ کیا۔ مثلاً
قضا اور بیت المال کی نگرانی
لیکن آپ نے انکار کر دیا۔

زیع کا بیان ہے کہ یزید بن عمرو بن
ہبیرہ متولی عراق (منجانب مروان بن
محمد نبو امیہ کا آخری بادشاہ) نے مجھ کو ابو خنیفہ

الفصل الثامن والعشرون
فی محنتہ لباء ارا دوا
تولیتہ الوظائف
الجليلة كالقضاء و
نظر بیت المال فامتنع

قال الربیع ارسلنی لاحضار
یزید بن عمرو بن هبيرة
متولى العراق لمروان بن

محمد آخر ملوک بنی امیة
 فاراده علی بیت المال فابی
 فضریه اسواط و بسط هذه
 القصة ان ابن هبيرة كان
 والیا علی العراق من بنی امیة
 فظهرت الفتنة بالعراق فجمع
 فقهاء العراق فولی کلا منهم
 شیاً من عملہ وأرسلہ الی
 ابی حنیفة لیكون علی خاتمه
 ولا ینفذ کتاب ولا یمخرج
 شیء من بیت المال الا من
 تحت یدہ فامتنع فحلف
 ان لم یفعل لیضربنه فقال
 له الفقهاء ننشدک اللہ لا
 تہلک نفسک فاننا اخوانک
 وکلنا کارہ لہذا الا مروم
 نجد بدا من قبولہ فابی وقال
 لو أرا دنی أن اعد لہ أبواب
 المسجد لم أفعل فکیف
 وهو یرید أن یمکتب بضرب
 عنق رجل مسلم ای مثلاً و

کے بلانے کو بھیجا لیکن آپ نے کسی بھی عہدے
 کے لینے سے انکار کر دیا تو اس نے آپ کو
 کوڑے لگوائے اور اس قصہ کو تفصیل سے
 بیان کیا کہ ابن ہبیرہ عراق کا بادشاہ تھا
 بنو امیہ کی جانب سے عراق میں فتنہ ظاہر ہوا تو
 اس نے فقہائے عراق کو جمع کیا اور ہر ایک کو
 اپنے کام میں سے کچھ حصہ سپرد کر دیا اور ابن
 ابی ہبیرہ نے ابو حنیفہ کی طرف بھیجا تاکہ آپ
 ان کی انگوٹھی کے محافظ بنے رہیں اور کوئی
 خط اور کوئی چیز بھی بیت المال سے آپ ہی
 کے ہاتھ سے نکلے تو آپ نے انکار کیا تو اس
 نے قسم کھائی کہ اگر ایسا نہ کرو گے تو میں تم کو
 ضرور ضرور ماروں گا۔ تو فقہانے آپ سے
 کہا کہ ہم آپ کو خدا کا واسطہ دیتے ہیں کہ
 آپ اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالیں کیونکہ
 ہم بھی آپ ہی کے ہیں اور اس چیز کو ناپسند
 کرتے ہیں لیکن اس کے قبول کرنے سے چارہ
 کار نہیں آپ نے انکار کر دیا اور کہا کہ اگر یہ
 مجھ سے یہ کہیں کہ میں انکے لئے مسجد کے
 دروازوں کو شمار کروں تو یہ بھی نہ کروں گا
 تو اب اس سے اندازہ کیجئے کہ اگر وہ کسی

خص ذلك لون القتل اعظم
 الكبائر بعد الشرك وأختم
 أنا على ذلك الكتاب فوالله
 لا أدخل في هذا أبدًا فحبسه
 صاحب الشرطه جمعتين لم
 يضربه ثم ضربه أربعة عشر
 سوطا وفي رواية أنه ضرب
 أياما متواليه فجاء رجل ربن
 هبيرة فقال له ان الرجل
 ميت فقال قل له يخرجنا
 من يميننا فسأله فقال لو سألتني
 ان أعد له أبواب المسجد ما
 فعلت دعوني أستشير اخواني
 في ذلك فاغتم ابن هبيرة
 ذلك فامرت بخليته فركب
 روابه وهرب الى مكة سنة
 مائة وثلاثين فاقام بها الى
 أن صارت الخلافة للعباسية
 فقدم الكوفة زمن المنصور
 فأكرمه وأجله وأمر له
 بعشرة آلاف درهم وجاريه

مسلمان کی گردن مارنے کا حکم دے مثلاً
 اور اس کا خصوصی ذکر اس لئے کیا کہ یہ بڑے
 گناہوں میں سے ایک ہے شرک کے بعد
 اور پھر میں ان کے خط پر مہر لگاؤں بخدا میں
 یہ کام کبھی نہ کروں گا۔ چنانچہ کو تو وال نے
 آپ کو قید کر دیا۔ دو جمعہ اسی طرح رکھا اور
 مارا نہیں پھر چودہ کوڑے مارے اور ایک
 روایت میں ہے کہ پے درپے مارا تو ایک
 شخص نے آکر ابن ہبیرہ کو بتایا کہ ابو حنیفہ
 تو مر ہی جائیں گے تو اس نے کہا کہ ان سے
 کہو کہ وہ ہم کو ہماری قسم سے عہدہ برآ کر دیں
 چنانچہ اس شخص نے یہ بات آپ سے آکر
 کہی تو آپ نے فرمایا کہ اگر وہ مجھ سے مسجد کے
 دروازے شمار کرنے کو بھی کہیں گے تو میں
 راضی نہیں۔ مجھے چھوڑ دو تاکہ میں اپنے
 ساتھیوں سے مشورہ کر لوں تو ابن ہبیرہ
 نے اس کو غنیمت سمجھا اور ان کو چھوڑ دیا تو
 آپ اپنے گھوڑے پر سوار ہو کر مکہ کو ^{۱۳} گئے
 میں فرار ہو گئے۔ اور وہیں مقیم رہے جسکے
 خلافت عباسیہ کے ماتھے آئی تو منصور
 کے زمانے میں وارد کوفہ ہوئے اس نے

فأبى قبول ذلك وروى الخطيب
واقعة أخرى له مع ابن هبيرة
هي أنه كلمه في أن يلي الكوفة
فأبى عليه فضربه مائة سوط
وعشرة أسواط في كل يوم
عشرة أسواط وهو على الارتفاع
فلما رأى ذلك خلى سبيله وفي
رواية أنه أهره بولاية القضاء
فامتنع فحسده فقتل له أنه
حلف أن لا يخرج حتى تلى
ولاية وأنه يريد بناء تعد له
اللبن فقال والله لو سألني
أن أعدل له أبواب المسجد ما
فعلت ولما خلى سبيله قال
كان غم والدي بضربي على
أشد من الضرب وفي رواية
أنه أمر بضربه على رأسه
فانتفخ رأسه ثم أمر بضربه
على رأسه فانتفخ رأسه ثم
أمر بإطلاقه وذكر أنه رأى
رسول الله صلى الله عليه وسلم

آپ کی بہت تعظیم و تکریم کی اور دس ہزار
درہم اور ایک باندی دینے کا حکم دیا لیکن
آپ نے یہ پیش کش قبول کرنے سے انکار کر دیا۔
اور خطیب نے ابن ہبیرہ کے ساتھ آپ کا
ایک اور واقعہ بیان کیا اور وہ یہ ہے کہ
اس نے آپ کے یہ کہا تھا کہ آپ والی کوفہ
بن جائیں تو آپ نے انکار کر دیا جس کی پاداش
میں اس نے آپ کو ایک سو دس کوڑے
لگوائے ہر دس کوڑے لگوائے جاتے مگر
آپ اپنے موقف سے نہ ہٹتے جب اس نے
آپ کی یہ کیفیت دیکھی تو آپ کو رہا کر دیا
اور ایک روایت میں ہے کہ اس نے آپ کو
عہدہ قضا کے قبول نہ کرنے پر قید کیا تو کسی
نے آپ کے کہا کہ وہ آپ کو اس وقت تک
آزادی نہ دے گا جب تک کہ آپ لایت
کو قبول نہ کریں اور یہ کہ وہ ایک عمارت
بنانا چاہتا ہے اس کی اینٹیں آپ شمار کریں
تو آپ نے فرمایا کہ بخدا اگر وہ مجھ سے کہے کہ میں
اسکے لئے مسجد کے دروازے شمار کروں تو
تو میں ایسا بھی کرنے کو تیار نہیں جب
آپ کو رہا کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ میری والدہ کا

فی النوم وهو یقول له أما
تخاف الله تعالی تضرب رجلاً
من اُمتی بلا جرم وهدیه
فأرسل الیه فأخرجہ واستخله
وکان احمد بن حنبل لما ضرب
فی محنته یتذکر حال ابی حنیفة
ویترحم علیہ ووقع لہ مع
المنصور یخوذک وذلک ان
ابن ابی لیلی قاضی الکوفة لما
قال المنصور خلت الکوفة من
حاکم عدل ثم أمر بحمل ابی
حنیفة ومسعر والشوری و
شریک فحملوا الیه فقال لہم
أبو حنیفة أخین فیکم
تخمینا اما أنا فأحتال وאתخلص
واما مسعر فیتجانن وأما
سفیان فیهرب وأما شریک
فیقیم فلما قریبوا من بغداد أظہر
سفیان انه یرید قضاء الحاجة
فجلس الموکل بہ ینتظره فرأى
سفینة فقال لملاحها ان لم

میری مار پر غمگین ہونا میرے لئے مار سے
زائد تھا اور ایک روایت میں ہے کہ آپ کے
سر پر مارنے کا حکم دیا گیا حتیٰ کہ سر پھول
گیا پھر چھوڑنے کا حکم دیا گیا اور ایک روایت
میں ہے کہ اس نے خواب میں حضور اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ فرما رہے
ہیں کہ کیا تجھے خوف خدا نہیں کہ تو میری امت
کے ایک شخص کو بلا جرم مار رہا ہے اور آپ نے
اس کو ڈرایا اس پر منصور نے آپ کو رہا کر دیا
اور حضرت احمد بن حنبل کو جب مارا گیا تو آپ
ابو حنیفہ کے حال کو یاد کرتے تھے اور منصور
کے ساتھ بھی آپ کا یہی معاملہ ہوا اور اسکی
وجہ یہ ہوئی کہ ابن ابی لیلی قاضی کوفہ کا جب
انتقال ہوا تو منصور نے کہا کہ کوفہ ایک
منصف حاکم سے خالی ہو گیا پھر ابو حنیفہ، مسعر
ثوری اور شریک کے بلانے کا حکم دیا چنانچہ
ان کو لایا گیا راستہ میں ابو حنیفہ نے ان
حضرات سے کہا کہ میں آپ لوگوں کے
مستقبل کے بارے میں اندازہ لگاتا ہوں
میں تو کوئی حیلہ کر لوں گا اور رہائی حاصل
کروں گا مسعد دیوانہ بن جائیں گے سفیان

تمسکني منها ذبحت تأول قوله
 صلى الله عليه وسلم من جعل
 قاضيا فقد ذبح بغير سكين و
 دفع للملاح دراهم فلما لم يجده
 المولى به هرب ايضا فلما دخلوا
 على المنصور تقدم اليه مسعر
 فقال له هات يدك كيف انت
 وروايت واولادك فقال اخروا
 فانه مجنون وعرض على ابى حنيفة
 تولية القضاء فأبى عليه فحلف
 ليفعلن فحلف ابو حنيفة أن
 لا يفعل فأعاد المنصور فأعاد
 ابو حنيفة فقال له الربيع
 الحاجب ألا ترى أمير المؤمنين
 يحلف قال هو أقدر على كفارة
 يمينه منى على كفارة يميني
 فامر بجسده ثم دعا به فقال
 أترغب عما نحن فيه فقال أصح
 الله أمير المؤمنين يا أمير
 المؤمنين اتق الله ولا تشرك
 في أمانتك من لا يخاف الله

بھاگ جائیں گے۔ شریک پھنس جائیں گے
 جب یہ لوگ بعد اذ کے قریب آئے تو سفیال
 نے کہا کہ مجھ کو قضائے حاجت کے لئے جانا
 ہے تو آپ کا محافظ بیٹھ کر آپ کا انتظار کرنے
 لگا تو آپ نے ایک کشتی دیکھی آپ نے کشتی
 کے ملاح سے کہا کہ اگر تم نے مجھ کو نہ بچایا تو
 مجھے ذبح کر دیا جائے گا۔ آپ نے حضور اکرم
 صلعم کے قول کی تاویل کی کہ جو قاضی بنایا
 گیا وہ بلا چھری کے ذبح کیا گیا۔ چنانچہ
 آپ نے ملاح کو چند درہم دیئے جب آپ کے
 محافظ نے آپ کو نہ پایا تو وہ بھی فرار ہو گیا
 جب منصور کے پاس پہنچے تو مسعر آگے
 بڑھے اور کہا کہ اپنا ماتھے لاؤ۔ تم کس طرح
 ہو۔ تم، تمہارے گھوڑے، اور تمہاری
 اولاد کس طرح ہے منصور نے کہا کہ اسکو
 دربار سے باہر کر دو یہ دیوانہ ہے۔ ابو حنیفہ کو
 عہدہ قضا پیش کیا گیا لیکن آپ نے انکار کر دیا
 اس پر منصور نے قسم کھائی کہ آپ کو
 یہ عہدہ ضرور پورا کرنا پڑے گا آپ نے قسم
 کھائی کہ ہرگز نہیں منصور نے قسم دہرائی
 تو ابو حنیفہ نے بھی دہرائی تو ریح حاجب

والله ما انا ما مون الرضا فكيف
 اكون ما مون الغضب فلا
 اصله لذك فقال كذبت انت
 قصه لذك فقال يا امير المؤمنين
 قد حكمت على نفسك ان كنت
 صادقا فقد اخبرت امير المؤمنين
 اني لا اصله وان كنت كاذبا فكيف
 يحل لك ان تولي قاضيا كذا باوامر
 ذلك في رجل مولى ولا يكاد
 العرب ترضى بان يكون عليهم
 مولى فاهربه الى الحبس وعرض
 على شريك ذلك فقبله فهجروا
 الثوري فقال امكنت الهرب
 فلم تهرب وما قيل انه تولى
 عد اللين ايا ما لي كفر عن يمينه
 رده الائمة بان الصحيح انه
 توفي السجن من الضرب او الم
 كما ياتي»

نے آپ کے کہا کہ آپ نے نہیں دیکھا کہ امیر المؤمنین
 قسم کھا رہے ہیں آپ نے فرمایا کہ وہ قسم کے
 کفارہ پر بہ نسبت میری زائد قادر ہیں
 تو منصور نے آپ کو قید کرنے کا حکم دیا۔
 پھر بلا کر کہا کہ کیا آپ اپنی بات سے رجوع
 کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اللہ امیر المؤمنین
 کے حال کو درست کرے آپ اللہ سے
 خوف کیجئے اور اپنی امانت میں اس کو
 شریک نہ بناؤ جو اللہ سے نہ ڈرتا ہو بخدا
 رضا مندی کے عالم میں اپنے آپ سے
 خوف نہیں تو غضب کا عالم کیا ہوگا تو
 میں اس منصب عظیم کی صلاحیت
 نہیں رکھتا۔ منصور نے کہا تم نے جھوٹ
 بولا تم صلاحیت رکھتے ہو آپ نے فرمایا
 کہ اے امیر المؤمنین اگر میں سچا ہوں تو
 آپ نے اپنے خلاف فیصلہ کر لیا کیونکہ میں
 نے خبر دی ہے کہ میں صلاحیت نہیں
 رکھتا اور اگر میں جھوٹا ہوں تو آپ کو کب

روا ہے کہ جھوٹے شخص کو تاضی بنائیں۔ پھر میں غلام زادہ ہوں اور عرب اس پر راضی
 نہ ہوں گے کہ ان پر غلام زادہ حاکم ہو تو منصور نے آپ کو قید کرنے کا حکم صادر کر دیا
 اور شریک پر اس سے قبل عہدہ قضاء پیش کیا گیا تھا مگر انھوں نے قبول کر لیا تھا تو

ثوری نے ان کو ڈانٹا اور کہا کہ جب تم بھاگ سکتے تھے تو کیوں نہ بھاگے اور یہ جو کہا گیا ہے کہ آپ نے ایک عرصہ تک ایٹیں شمار کرنے کا عہدہ قبول کر لیا تھا اس کو ائمہ نے روکیا ہے اور کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ آپ کی وفات قید خانے میں مارنے یا زہر خورانی کے باعث واقع ہوئی جیسا کہ عنقریب آئے گا۔

الفصل التاسع والعشرون

فی سندۃ فی القراءۃ

جاء فی عدة طرق انه اخذ
القراءة عن الامام عاصم أحد
القراء السبعة ووقع لجماعة عن
المفسرين وغيرهم انهم نسبوا
اليه قرأت شاذة اختار القراءة
بها وقد شنع ائمة من الحفاظ
المتأخرين عليهم في ذلك وانهم
اغتروا في نقل ذلك عنه على
كتاب لشخص اسمه محمد بن
جعفر الخزاعي الفه في قرأت
ابی حنيفة وقد صرح جماعة منهم
الدارقطني بان ذلك الكتاب
موضوع لا اصل له وابو حنيفة

انیسویں فصل آپ کی قرأت

کی سند کے بیان میں

متعدد طریق سے مروی ہے کہ آپ نے
قرأت قراء سبعہ کے ایک قاری عاصم
سے سیکھی۔ اور مفسرین وغیرہ کی ایک
جماعت نے آپ کی جانب قرأت شاذہ
کو منسوب کیا ہے کہ ان میں سے آپ نے
اپنے لئے قرأت منتخب کر لی تھی لیکن
حفاظ کے ائمہ متأخرین نے انکے اس
الزام پر طعن اور تشنیع کی ہے کیونکہ
ان معترضین کو ایک کتاب شبہ ہوا جس
پر ابو حنیفہ سے یہ چیز منقول ہے۔ وہ
کتاب محمد بن جعفر خزاعی کی ہے جس کو
انھوں نے ابو حنیفہ کی قرأت میں تصنیف
کیا ہے۔ حالانکہ علماء کی ایک جماعت

جن میں دارقطنی بھی شریک ہیں، کا بیان ہے کہ یہ کتاب موضوع اور بے اصل ہے اور ابو حنیفہ اس سے بری ہیں کیونکہ وہ عقلمند ترین اور بہت دیانتدار تھے

اس لئے وہ قرأت متواترہ سے عدول کر کے قرأت شاذہ کی طرف کیوں آتے جب کہ ان میں بہت سی قراتوں کی کوئی وجہ بھی نہیں۔

برى من ذلك اذ هو اعقل و
ادين من ان يعدل عن القراآت
المتواترة الى قراآت شاذة ولا
وجه لكثير منها»

تیسویں فصل آپ کی سند حدیث کے بیان میں

یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ آپ نے ائمہ تابعین وغیرہم چار ہزار شیوخ سے علم حاصل کیا ہے اس لئے ذہبی وغیرہ نے آپ کو طبقات حفاظ محدثین میں شامل کیا ہے اور جو یہ گمان کرے کہ آپ نے حدیث کو کم اہمیت دی تو یہ اس کا تساہل ہے یا پھر حسد ہے۔ کیونکہ اگر وہ ایسے ہوتے تو اس قدر بے شمار مسائل کا نکالنا ان کے لئے کیونکر ممکن ہوتا۔ حالانکہ دلائل شرعیہ سے مخصوص طریقہ کے مطابق استنباط کرنے والے آپ ہی تھے اور یہ

الفصل الثلاثون فی سندہ فی الحدیث

هر انه أخذ عن أربعة آلاف
شيخ من أئمة التابعين وغيرهم
ومن ثمة ذكره الذهبي وغيره
في طبقات الحفاظ من المحدثين
ومن زعم قلة اعتناؤه بالحدیث
فهو ما لتساهلة أو حسد
اذ كيف يتأتى لمن هو كذلك
استنباط مثل ما استنبطه من
المسائل التي لا تخصي كثرة
مع انه أول من استنبط من
الدلة على الوجه المخصوص

المعروف في كتب اصحابه رحمة
الله عليهم ولا جل اشتغاله
بهذا الامر لم يظهر حد يثبه
في الخارج كما ان ابا بكر وعمر
رضي الله عنهم لما اشتغلا
ببصالح المسلمين العامة لم
يظهر عنهما من رواية الاحاد
مثل ما ظهر عن دونهما حتى
صغار الصحابة رضوان الله
عليهم وكذلك مالك والشافعي
لم يظهر عنهما مثل ما ظهر عن
تفرغ للرواية كابي نرعة وابن
معين لا تشتغالها بذل الا
ستنباط على ان كثرة الرواية
بدون رواية ليس فيه كبير
مدح بل عقد له ابن عبد البر
بابا في ذمه ثم قال الذي عليه
فقهاء جماعة المسلمين وعلمائهم
ذم الاكثار من الحديث بدون
تفقه ولا تدبر وقال ابن شبر
مة اقل الرواية تفقه وقال

مخصوص طريقہ آپ کے شاگردوں (رحمہم اللہ)
کی کتب میں مذکور ہے اور چونکہ آپ
اس اہم کام میں مشغول رہے اس لئے
آپ کے فن حدیث کا چرچا نہ ہو سکا۔
جس طرح کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما
مسلمانوں کے معاملات میں مشغولیت
کی بنا پر اس درجہ روایات احادیث
نہ ہوئی جس درجہ کہ آپ سے کم مرتبہ
اور جتنکے کم عمر صحابہ رضوان اللہ علیہم
ہوئی اور اسی طرح مالک اور شافعی سے اس
قدر احادیث ظاہر نہیں ہوئیں جس طرح کہ
ان حضرات سے جو کہ محض اسی کام کے
ہو رہے تھے۔ جیسے ابو زرہ اور ابن معین
کیونکہ وہ دونوں حضرات استنباط مسائل
میں مصروف ہے۔ علاوہ برس کثرت
روایت بلا درایت کے کچھ زائد مستحق
تعریف نہیں بلکہ ابن عبد البر نے تو اس
کی مذمت میں مستقل ایک باب باندھ
دیا ہے اور فرمایا ہے کہ مسلم فقہا کے
نزدیک بغیر تفقہ کے کثرت سے روایت
کرنا اچھا نہیں اور ابن شبر مہ نے کہا کہ کم

ابن المبارک لیکن الذی یعتقد
 علیہ الاثر وخذ من الراى ما
 یفسر لك الحدیث ومن اعذار
 ابی حنیفة ایضا ما یفیدہ قوله
 لا ینبغی للرجل أن یحدث من
 الحدیث الا بما حفظہ یوم سمعہ
 الی یوم یحدث بہ فہو لا یری الزیادۃ
 الا لمن حفظہ وروی الخطیب عن
 اسرائیل بن یونس انه قال نعم
 الرجل النعمان ما کان احفظ لکل
 حدیث فیہ فقہ واشد فحوصہ
 عنہ واعلم بہا فیہ من الفقہ
 وعن ابی یوسف ما رأیت أحدا
 أعلم بتفسیر الحدیث ومواضع
 النکت التی فیہ من الفقہ من
 ابی حنیفة وقال ایضا ما خالفہ
 فی شیء قط فتدبرتہ الا رأیت
 مذہبہ الذی ذہب الیہ المنجی
 فی الآخرة وکنت ربہا ملت الی
 الحدیث فکان ہوا بصر بالحدیث
 الصحیح منی وقال کان اذا صمم

روایت بھی تقفہ ہے اور ابن مبارک نے
 کہا کہ قابل اعتماد چیز اثر ہے اور صرف
 وہ رائے قبول کرو جو حدیث کی تفسیر
 کرے ابو حنیفہ کی معذرتوں میں سے یہ
 بھی ہے جس کا خلاصہ آپ کے اس قول
 سے ظاہر ہے کہ کسی شخص کے لئے حدیث
 بیان کرنا اس وقت تک روا نہیں جب
 تک کہ وہ اس حدیث کو سننے کے دن
 سے بیان کرنے تک یاد نہ رکھتا ہو تو ان
 کے نزدیک روایت جب ہی صحیح ہوگی
 جبکہ کوئی شخص اس کو یاد رکھنے والا ہو
 اور خطیب اسرائیل بن یوسف سے
 روایت کی ہے کہ ابو حنیفہ بہت اچھے
 شخص تھے آپ کو ہر وہ حدیث یاد تھی
 جس میں فقہ تھا اور آپ ایسی حدیثوں
 کے بہت متلاشی تھے اور ابو یوسف کے
 مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ میں نے
 ابو حنیفہ سے زائد حدیث کی تفسیر
 جاننے والا اور اس کے فقہی نکات
 پہچاننے والا نہ دیکھا اور میں نے جب
 کبھی کسی چیز میں ان کی مخالفت کی اور

علی قول درت علی مشائخ الکوفة
 هل اجد فی تقویة قوله حدیثا
 أو أثرًا فربما وجدت الحدیثین
 والثلاثة فایتیه بها فمهما ما
 یقول فیہ هذا غیر صحیح او
 غیر معروف فاقول له وما علمت
 بذلک مع انه یوافق قولک فبقول
 انا عالم بعلم اهل الکوفة وکان
 عند الاعمش فسل عن مسائل
 فقال لا بی حنیفة ما تقول
 فیها فاجابه قال من این لک
 هذا قال من احادیثک التي
 رویتها عنک و سروله عدة
 احادیث بطرفها فقال الاعمش
 حسبک ما حدتک به فی
 مائة یوم تحت ثنی به فی ساعة
 واحدة ما علمت انک تصل
 بهذا الاحادیث یا معشر
 الفقهاء انتم الاطباء ونحن
 الصیادلة وانت ایها الرجل
 اخذت بكل الطرفین وقد

پھر اس پر غور کیا تو ان کے مذہب کو آخرت
 کے لحاظ سے زائد موجب نجات پایا اور بسا
 اوقات میں حدیث کی طرف استدلال میں
 رجوع کرتا تو وہ مجھ سے زائد حدیث صحیح
 کو جاننے والے تھے آپ نے فرمایا کہ جب
 ابو حنیفہ کسی مسئلہ پر بحث کی اختیار کر لیتے
 تو میں کوفہ کے مشائخ کے پاس جاتا کہ ان
 کی تقویت میں کوئی حدیث یا اثر صحابی
 مل جائے۔ تو بسا اوقات دو دو تین تین
 مل جاتیں ہیں وہ لے کر حاضر ہوتا تو ان
 میں سے کسی کے بارے میں فرما دیتے کہ
 یہ صحیح نہیں ہے یا غیر معروف ہے تو میں
 ان سے دریافت کرتا کہ آپ کو یہ کیسے
 معلوم ہوا حالانکہ یہ تو آپ کے قول کے
 مطابق ہے۔ تو آپ فرماتے کہ میں اہل
 کوفہ کے علم کا عالم ہوں۔ آپ اعمش
 کے پاس تھے تو ان سے چند مسائل دریافت
 کئے گئے تو انھوں نے ابو حنیفہ سے
 دریافت کیا کہ آپ ان کے بارے میں
 کیا کہتے ہیں؟ تو ابو حنیفہ نے جواب دیا تو
 اعمش نے پوچھا کہ آپ کو یہ جواب کہاں

خرج الحفاظ من احاديثه اسانيد
كثيرة اتصل بنا كثير منها
كما هو مذکور في مسنداته
مشايخنا وحدثها بطول
الكلام عليها مع انه ليس
فيها كثير عرض ۱۲

آيا آپ فرماتے کہ آپ کی ان احادیث
جو میں نے آپ کی روایت کی ہیں اور چند
احادیث مع اسانید شمار کر دیں تو آپ
سے اعمش نے کہا کہ بس جو حدیثیں میں
نے آپ کو سودن میں سنائیں وہ آپ
مجھے ایک گھنٹے میں سنانے کا ارادہ رکھتے

ہیں۔ میں نہیں جانتا کہ آپ ان پر عمل
کریں گے۔ اے فقیہو تم طبیب ہو اور ہم عطار اور اے شخص تجھ کو دونوں دولتیں نصیب
ہوئی ہیں۔ حفاظ حدیث نے آپ کی احادیث سے مسانید کثیرہ تیار کی ہیں جن میں سے
بہت سی ہم تک پہنچی ہیں جیسا کہ ہمارے مشائخ مسندرات سے معلوم ہو گا۔ میں نے
طوالت کلام کے خوف سے ان کو حذف کر دیا۔ پھر ان سے کوئی زائد عرض بھی متعلق
نہیں۔

الکتیسویں فصل آپ کی وفات

کے سبب کے بیان میں

یہ پہلے گزر چکا ہے کہ منصور نے آپ
کو عہدہ قضاء کے لئے بلایا اور یہ کہ
دنیا نے اسلام کے تمام قاضی آپ کے
ما تحت رہیں گے لیکن آپ نے انکار
کر دیا جس کی پاداش میں اس نے

الفصل الحادی والثلاثون

فی سبب وفاته ۱۲

مران المنصور طلبه
للقضاء وان يكون قضاة
بلاد الاسلام من تحت امره
فامتنع فحبسه وكان يرسل
له ان اجبت الخلاص فاقبل

فیمتنم ولما شد دالہ متنع
 امران یخرج کل یوم فیضرب
 عشرة اسواط وینادی علیہ
 فی الاسواق فاخرج وضرب
 ضربا موجعا حتی سال الدم
 علی عقبیہ ونودی علیہ وهو
 کذلک فی الاسواق ثم اعيد
 الی الحبس وضیق علیہ تضییقا
 شديدا حتی فی ماکلہ ومشربه
 ثم فعل بہ ذلک الضرب الشدید
 والنداء فی الیوم الثانی والثالث
 ثم هكذا الی عشرة ایام
 وحينئذ بکی واکد الدعاء فتوفی
 بعد خمسة أيام وروی جماعة
 انه رفع الیہ قدح فیہ سم
 یشرب فامتنع وقال انی لا علم
 ما فیہ ولا أعین علی قتل
 نفسی فطرح ثم صب فی فیہ
 فهو فبات وقیل ان ذلک کان
 بحضرة المنصور وسم انه لما
 أحس بالموت سجد فحوجت

آپ کو قید کر دیا اور اس کے بعد منصوبہ
 برابر آپ کو پیغامات بھیجتا رہا کہ اگر
 رہائی چاہتے ہو تو یہ عہدہ قبول کر لو
 لیکن آپ انکار پر مصر رہے اور جب
 انکار پر آپ نے سختی کی تو اس نے حکم
 دیا کہ آپ کو روزانہ قید سے نکال کر دس
 کوڑے لگائے جائیں اور اس کا بازار
 میں اعلان کیا جائے چنانچہ آپ کو
 دردناک طریقہ پر مارا گیا حتیٰ کہ خون بہہ
 کر بیڑیوں پر گرنے لگا اور ایسی حالت
 میں بازار میں لے جا کر اعلان کیا گیا
 پھر قید خانے میں واپس کیا گیا اور
 بہت سختی کی گئی حتیٰ کہ کھانے اور
 پینے میں اور دوسرے دن ایسی درد
 ناک ماری اور اعلان کے عمل کو
 دہرایا اور تیسرے دن بھی حتیٰ کہ پورے
 دس روز تک یہی ہوا۔ تب آپ روئے
 اور پوری تاکید سے اپنے حق میں دعا کی
 پانچ روز بعد واصل بحق ہوئے اور
 ایک جماعت نے روایت کی کہ آپ کو
 زہر کا پیالہ دیا گیا کہ آپ اسے پی لیں

نفسه وهو ساجد قبل الاقتناء
 عن القضاء لا يوجب المنصور
 أن يقتله هذا القتل الشنيعة
 وانها السبب في ذلك ان بعض
 أعداء ابی حنیفة دس الے
 المنصور ان ابا حنیفة هو الذي
 اثار علیه ابراهيم بن عبد الله
 بن الحسن بن الحسن بن علی
 رضی اللہ عنہم الخارج علیه
 بالبصرة فحاف خوف شديد
 اولم یقر له قرار وانه قوا
 بهال كثير فخشى المنصور
 من مبله الى ابراهيم لانه
 اعنى ابا حنیفة كان وجيها
 ذامال واسع من التجارة
 فطلبه لبغداد ولم یجسر
 علی قتله بغير سبب فطلب
 منه القضاء مع علمه بانه
 لا یقبله لیتوسل بذلك
 الى قتله ۱۲

مگر آپ نے انکار کیا اور فرمایا کہ مجھے معلوم
 ہے کہ اس میں کیا ہے اور میں خود اپنے
 آپ کو ہلاکت میں ڈالنا نہیں چاہتا چنانچہ
 آپ نے اس کو پھینک دیا لیکن پھر زبردستی
 آپ کے منہ میں انڈیل دیا گیا جس سے آپ
 کی وفات ہو گئی اور کہا گیا کہ یہ معاملہ منصور
 کی موجودگی میں ہوا اور بسند صحیح مروی ہے
 کہ جب آپ کو موت کا پتہ چلا تو سر بسجود ہو گئے
 اور بحالت سجدہ وفات واقع ہوئی۔
 کہا جاتا ہے کہ محض عہدہ قضا کا قبول
 کرنا اس بات کا مقتضی نہیں کہ منصور
 آپ کو اس برے طریقے پر شہید کرے تاکہ
 اس کا سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے
 بعض دشمنوں نے منصور سے خفیہ طور
 پر کہا کہ آپ ہی نے ابراہیم بن عبد اللہ
 بن حسن بن حسن بن علی رضی اللہ عنہم
 کو ان کی بغاوت پر برا بیگنہ کیا انھوں
 نے بصرہ میں خروج کیا تھا چنانچہ اس
 کو بہت ڈر ہوا اور کسی کل چین نہ آیا
 اور آپ نے ان کو مالی تقویت بھی پہنچائی
 تھی چنانچہ منصور کو آپ کے ابراہیم کی طرٹ میلان سے بہت خطرہ ہوا کیونکہ آپ

وجاہت اور کثیر مال والے تھے اور تاجر تھے۔ چنانچہ اس نے آپ کو بغداد بلایا اور بلا سبب آپ کے قتل کی جسارت نہ کر سکا اس لئے اس نے آپ سے عہدہ قضا قبول کرنے کو کہا جب کہ اسے علم تھا کہ آپ ایسا ہرگز نہ کریں گے صرف اس لئے کہ یہ آپ کے قتل کا بہانہ بن جائے۔

بیسویں فصل آپ کی وفات کی تاریخ کے بیان میں

مورخین کا اتفاق ہے کہ آپ رحمۃ اللہ علیہ ۱۵۱ھ میں بعمر شتر سال واصل بحق ہوئے اور یہ قول کہ آپ کی وفات ۱۵۱ھ میں ہوئی غلط ہے جیسا کہ یہ مورخین کی صراحت سے ثابت ہے اور یہی اکثر کا قول ہے آپ کی وفات جب میں ہوئی اور ایک قول ہے کہ شعبان میں اور ایک قول ہے کہ نصف شوال میں۔ سوائے حماد کے اور کوئی اولاد نہ چھوڑی۔

الفصل الثانی والثلاثون فی تاریخ وفاتہ ۱۲

اتفقوا علی انه رحمة الله عليه مات سنة مائة و خمسين عن سبعين سنة والقول الذي انه مات في مائة سنة واحدی وخمسين غلط كما صرحوا به قال كثير و كان موته في رجب و قيل شعبان وقيل نصف شوال ولم يخلف غير ولد حماد ۱۲

الفصل الثالث والثلاثون فی تجہیزہ

لہا تو فی رحمۃ اللہ علیہ
اخرج من مکان حبسہ
فحملہ خمسة انفس الی
ان اتوابہ الی مکان غسلہ
فضلہ الحسن بن عمارۃ
قاضی بغداد و صی علیہ
ابورجاء عبد اللہ بن واقد
الہروی ولہا فرغ الحسن من
غسلہ قال رحمت اللہ لم
تفطر منذ ثلاثین سنة ولم
تتوسد یسینک باللیل منذ
اربعین سنة کنت افقہنا
واعبدنا وازہدنا واجعنا
لخصال الخیر وقبرت ازقبرت
الی خیر و سنة واتعبت من
بعدک وما فرغوا من غسلہ
الا وقد اجتمع من اهل بغداد
خلق لا یحصىہم الا اللہ تعالیٰ

تینتیسویں فصل آپ کی تجہیز و تکفین کے بیان میں

جب آپ کی وفات ہو گئی تو آپ کو
قید خانے سے نکالا گیا۔ پانچ آدمی وہاں
سے نکال کر غسل کی جگہ پر لائے جہاں قاضی
بغداد حسن بن عمارہ نے آپ کو غسل دیا
اور ابورجاء عبد اللہ بن واقد ہروی نے
پانی ڈالا۔ جب حسن آپ کے غسل سے
فارغ ہوئے تو فرمایا کہ خدا آپ پر رحم کرے
آپ نے تیس سال سے روزہ نہ چھوڑا
اور چالیس سال سے آپ کا پہاڑ ٹیک
نہ لگا سکا۔ آپ ہم سب میں زائد فقیہ
عابد زاہد اور خصال خیر کے سب سے
زائد جامع تھے آپ بھلائی اور سنت کو
اپنے ہمراہ قبر میں لے گئے اور بغداد والوں
کو عاجز کر گئے ابھی غسل سے فارغ بھی
نہ ہونے پائے تھے کہ بغداد کے بے شمار
لوگ وہاں جمع ہو گئے گویا کہ ان کو
اعلان کے ذریعہ بلایا گیا ہو آپ پر
نماز پڑھنے والوں کا شمار کیا گیا تو ایک

کانہ نوذی لہم بیوتہ و حوز من
 صلی علیہ فقیل بلغوا خمسین
 الفا و قیل اکثر و اعیدت
 الصلوة علیہ ست مرات
 آخرھا ابنہ حماد و لم یقدر
 علی دفنہ الی بعد العصر من
 الزحام و مکت الناس یصلون
 علی قبرہ نحو عشرين یوما و اوصی
 ان یدفن بمقابر الخیزران
 بالجانب الشرقی لان ارضھا
 طيبة غیر مخصوبة و لما بلغ
 المنصور ذلک قال یعذر فیک
 حیا و میتا و لما بلغ ابن جریر
 فقیہ مکة و شیخ شیخ الشافعی
 موته استرجع و قال ای علم
 ذهب و لما بلغ شعبة استرجع
 و قال طفی عن الکوفة فورا لعل
 اما انہم لا یرون مثله ایدا
 و بعد مدۃ طویلة بنی علی
 قبرہ الملك ابو سعد المتوفی
 الخوارزمی قبة عظیمہ و الی

روایت کے بموجب پچاس ہزار
 اور ایک روایت کے مطابق اس سے
 بھی زائد تھے اور کچھ مرتبہ آپ پر نماز
 پڑھی گئی آخر میں آپ کے بیٹے حماد
 نے پڑھی کثرت از دہام کے باعث
 عصر کے بعد دفن نہ کر سکے۔ اور لوگ
 آپ کی قبر پر بیس روز تک نماز پڑھتے
 رہے اور آپ نے وصیت کی کہ آپ
 کو خربوزوں والے قبرستان کے
 مشرقی حصہ میں دفن کیا جائے کہ وہ
 زمین اچھی اور غیر مخصوبہ ہے اور جب
 منصور کو یہ اطلاع پہنچی تو اس نے کہا
 کہ آپ کا عذر زندگی اور موت دونوں
 حالت میں قابل قبول ہے اور جب
 ابن جریر فقیہ مکہ اور امام شافعی
 کے شیخ کے شیخ کو اطلاع پہنچی تو
 انھوں نے انا للہ وانا الیہ راجعون
 پڑھا اور فرمایا کہ کوفہ سے علم کی روشنی
 بجھ گئی اور اب وہ ان کا تطیسر کبھی
 نہ دیکھ سکیں گے اور مدت دراز کے
 بعد سلطان ابو سعد متوفی خوارزمی نے

ایک عظیم الشان قبہ آپ کی قبر پر بنایا
اور اس کے قریب ایک مدرسہ بھی

الفصل الرابع والثلاثون فيما سمع عن الهوا بعد موته

جاء عن صدقة المغابري
وكان حجاب الدعوة انه لما
دفن ابو حنيفة سمع صوتا
في الليل ثلاث ليال - يقول
(شعر)

ذهب الفقه فلا فقه لكم
فاتقوا الله وكونوا خلفاء
مات نعمان فمن هذا الذي
يحيى الليل اذا ما سجعفا
وقيل ان الجن يكتنه ليلة

مات فكانوا يسمعون الصوت بهذين البيتين ولا يرون صورة
الشخص

چونتیسویں فصل ان غیبی آوازوں کے بیان میں جو آپ کی وفات کے بعد سنی گئیں

صدقہ مغابری سے روایت ہے،
(آپ حجاب الدعوات تھے) کہ جب ابو حنیفہ
کو دفن کر دیا گیا تو تین راتوں تک مسلسل
یہ آواز آتی رہی - فقہہ رخصت ہوا اور
اب تمہارے لئے فقہ نہیں تو اللہ سے
ڈرو نعمان کا وصال ہوا -

اور کہا گیا کہ جس رات آپ کا انتقال
ہوا اس رات آپ پر جن روئے - لوگ
یہ دو شعر سنتے تھے - مگر کوئی شخص نظر
نہ آتا تھا

الفصل الخامس والثلاثون

فی فادب الائمة معه

فی مہاتہ کما ہونی

حیاتہ وان قبرہ

یزار القضاء الحوائج

اعلم انه لم یزل العلماء

وذو الحاجات یزورون قبرہ

ویتوسلون عنده فی قضاء

حوائجہم ویرون نبح ذلك

منہم الامام الشافعی رحمہ

اللہ لما کان ببغداد فاندہ

جاء عنہ انه قال انی لا تبرک

بابی حنیفۃ واجی الی قبرہ

فاذا عرضت لی حاجة صلیت

رکعتین وجئت الی قبرہ

وسالت اللہ عنده فتقضى

سرعیاً و ذکر بعض المتکلمین

علی منهاج النووی ان الشافعی

پیتیسویں فصل ائمہ کے ادب

کے بیان میں، انکے ساتھ وفات

کے بعد جیسے زندگی میں کرتے

تھے اور آپ کی قبر کی زیارت

قضاے حوائج کیلئے مفید ہے

جانتا چاہیے کہ علماء اور دیگر حاجت

مند حضرات آپ کی قبر کی مسلسل زیارت

کرتے رہتے ہیں اور آپ کے پاس آکر

اپنی حوائج کے لئے آپ کو وسیلہ بناتے

ہیں اور اس میں کامیابی پاتے ہیں ان میں

سے امام شافعیؒ ہیں جب آپ بغداد میں

تھے تو آپ کے متعلق مروی ہے کہ آپ نے

فرمایا کہ میں ابو حنیفہ سے تبرک حاصل

کرتا ہوں۔ اور جب کوئی حاجت پیش

آتی ہے تو میں دو رکعت پڑھ کر ان کی

قبر کے پاس آتا ہوں اور اس کے

پاس اللہ سے دعاء کرتا ہوں تو وہ حاجت

جلد پوری ہو جاتی ہے اور بعض متکلمین

صلى الصبح عند قبوة فلم
يقنت فقیل له لم قال تأدبا
مع صاحب هذا القبر و ذکر
ذلك غيرة ايضا و زاد انه لم
يجهر بالبسلة ولا اشكال
في ذلك خلا فالمن ظنه لانه
قد يعرض السنه ما يرجح
ترك فعلها لكونه الآن اهم
منها ولا شك ان الاعلام
برفعة مقام العلماء امر
مطلوب متأكد و انه عند
الاحتياج اليه لرغم أنف
حاسد او تعليم جاهل افضل
من مجود فعل القنوت و الجهر
بالبسلة للخلاف فيها وعد
الخلاف فيه ولان نفعه
متعد ونفع دينك قاصر ولا
شك ايضا ان الامام ابا حنيفة
كان له حساد كثيرون في حياته
وبعد مباته حتى رموه بالخطأ
وسعوا في قتله تلك القتلة

نے ذکر کیا کہ امام شافعی نے صبح کی نماز
آپ کی قبر کے پاس پڑھی تو اس میں قنوت
نہ پڑھی تو آپ سے دریافت کیا گیا کہ یہ
کیوں؟ تو آپ نے فرمایا کہ اس قبر والے
کے ساتھ ادب کرتے ہوئے اور ان کے
علاوہ دیگر حضرات نے بھی یہ ذکر کیا اور
یہ اضافہ کیا کہ آپ نے بسم اللہ جہر کے ساتھ
نہ پڑھی اور اس میں کچھ اشکال نہیں
کیونکہ سنت کو بعض اوقات ایسے موانع
لاحق ہو جاتے ہیں کہ جس سے اس کا نہ
کرنا رائج ہوتا ہے اور یہ موانع اس سے
اہم ہوتے ہیں اور یہ چیز شک سے بالاتر
ہے کہ علماء کی رفعت شان کا ظاہر
کرنا بہت ہی اہم مقصد ہے اور بالخصوص
حاسدوں کو ذلیل کرنے اور جاہلوں
کو تعلیم دینے کے وقت قنوت پڑھنے
اور بسم اللہ جہر سے پڑھنے سے افضل ہے
کیونکہ اس میں اختلاف ہے جب کہ
وہ اختلاف سے پاک ہے اور اس کا
نفع عام ہے اور ان دو چیزوں کا نفع
کم ہے اور اس میں بھی شک نہیں کہ امام

الشفیعة السابقة ولا شك
ایضا ان البیان بالفعل اظهر
منه بالقول لان دلالة الفعل
عقلية ودلالة القول وضعیة
وهی یتصور فیها التخلف عن
مدلولها بخلاف الدلالة
الفعلیة اذ الدلالة علی کرم
زید بفعله للکرم لا یشبهها
الدلالة علی کرم بقوله انی
کریم واذا اتهمت هذا
الدواعی اتضح ان فعل الشافعی
لذلك افضل من فعله للقتول
والجهر اظهار المزید التادب
مع هذا الامام والمزید
شرفه وعلوه وانه من ائمة
المسلمین الذین یقتدی
بهم ومحب علیهم توقیرهم
وتعظیمهم وانه ممن یتسبی
منه ویتادب معه من ان
یفعل بحضرتہ خلاف قوله
بعد وفاته فکیف فی حیاته

ابو حنیفہ کے حاسد آپ کی زندگی اور
وفات کے بعد بہت تھے حتک آپ پر
بڑے بڑے الزام رکھے اور آپ کے اس
بدترین قتل میں کوشاں ہوئے جس کا
ذکر ہوا اور ظاہر ہے کہ عملی طور پر کسی چیز کا
ظاہر کرنا اس کو قولی طور پر ظاہر کرنے سے
بہتر ہے کیونکہ عمل کی دلالت عقلیہ ہے
اور قول کی دلالت وضعی ہے اور اس
میں تخلف متصور ہے بخلاف دلالت
فعلیہ کے کیونکہ زید کے کرم پر اس کے
عملی کرم سے جو دلالت ہوتی ہے وہ
اس کے اس قول سے کب ہو سکتی ہے
کہ میں سخی ہوں اور جب یہ
تہمیدی طور پر بیان ہو چکے تو واضح
ہو گیا کہ امام شافعی کا وہ فعل انکے
قنوت پڑھنے اور بسم اللہ جہر سے
پڑھنے سے افضل تھا۔ اس امام کے
ساتھ اظہار ادب اور ان کی شان
کی بلندی و شرافت کا اظہار کرنے
کے لئے اور آپ ان ائمہ مسلمین سے
تھے جن کی اقتدا کی جاتی ہے اور مسلمانوں

وان الحاسدين له خسر وخسرانا
بیتنا وانهم ممن اضلہ اللہ
علی علم ولہا وقف ابن المبارک
علی قبرہ قال رحمت اللہ
مات ابراہیم النخعی وحماد
بن سلیمان وترکا خلفاومت
انت ولم تترك علی وجہ
الارض خلفا ثم بکی بکاء
شدیدا۔

وقال الحسن بن عمارۃ
علی قبرہ کنت لنا خلفا
ممن مضی وما ترک بعد
خلفا ان خلفک فی العلم
الذی علمتہم لم یکنہم
ان یخلفوک فی الورع الا
بتوفیق

پران کی توقیر و تعظیم واجب ہے اور آپ
اس چیز سے شرم کرتے تھے کہ ان کی
موجودگی میں ان کی وفات کے بعد
انکے قول کے خلاف کریں تو انکی زندگی
میں کیا ٹھکانا ہوگا۔ اور آپ کے حاسدوں کو
کھلم کھلا نقصان اٹھانا پڑا اور وہ ان
لوگوں میں ہوئے جن کو خدا نے علم کے
باوجود گمراہ کر دیا۔ اور جب ابن مبارک
آپ کی قبر پر آئے تو کہا کہ اللہ آپ پر
رحم کرے۔ ابراہیم نخعی اور حماد بن سلیمان
کا انتقال ہوا لیکن انہوں نے اپنا
نائب چھوڑا اور آپ نے اپنی وفات کے
بعد روئے زمین پر نائب نہ چھوڑا
پھر بہت روئے اور حسن بن عمارہ نے
آپ کی قبر پر کہا کہ آپ ہمارے لئے
ہمارے اسلاف کے نائب تھے اور
آپ نے اپنے بعد خلیفہ نہ چھوڑا۔ آپ کے علم میں نائب جن کو آپ نے علم سکھایا
وہ تقویٰ اور ورع میں نائب نہیں ہو سکتے مگر توفیق ایزدی سے۔

الفصل السادس والثلاثون
فی بعض منامات حسنة
راها ورؤیت له
روی انه رأى الله تبارک

وتعالى تسعا وتسعين مرة
فقال فی نفسه لئن رایته
تہام المائة لا سألتہ بسم
تنجوا الخلائق من عذابہ
فراہ تبارک وتعالى فسالہ
فاجابہ وصرانہ رای کانہ
ینبش قبر النبی صلی اللہ
علیہ وسلم وان ابن سیرین
وتلمیذہ اولاہا بانہ یظہر
اخبار رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ویبشر علما یمسقبہ
الیہ احد قبلہ قال ہشالم
فنظر ابو حنیفہ وتکلم
حینئذ ورائی ہذا الرویالہ
بعض اصحابہ ایضا وان

چھتیسویں فصل بعض اچھے
خوابوں کے بیان میں جن کو
آپ نے دیکھا یا آپ کے لئے
دیکھے گئے

مروی ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو
۹۹ مرتبہ خواب میں دیکھا تو آپ نے اپنے
اپنے دل میں کہا کہ اگر میں اس کو پورے
سومرتبہ دیکھوں تو اس سے پوچھوں گا
کہ تو مخلوق کو اپنے عذاب سے کس طرح
نجات دے گا چنانچہ انھوں نے اللہ کو
دیکھا اور سوال کیا اور اللہ نے جواب
دیا اور یہ گزر چکا ہے کہ آپ نے خواب میں
دیکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی
قبر کھود رہے ہیں۔ اور یہ بھی بیان ہو چکا
کہ ابن سیرین اور اسکے شاگرد نے اس کی
تعبیر یہ بتائی کہ آپ حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کی احادیث و علوم میں سے
وہ کچھ شائع کریں گے جو آپ سے قبل کسی
نے نہ کیا ہوگا۔

الناس ينظرون اليه ولا ينكر
عليه احد منهم ثم تناول
من ذلك التراب وتدرا
كثيرا فنفخه في الهواء من
الجهات الاربع فهاالت نفقها
علي ابن سيرين فقال ويحك
ان هذا الذي رايت لرجل
جليل عظيم ان كان فقيها
او عالما قلت انه فقيه
قال فوالله لينظرون هذا
الرجل من علم رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما لا
ينظرونه الناس ويدهب
اسمه شرقا وغربا وفي جميع
تلك النواحي التي ذر ذلك
التراب فيها وقال ازهر بن
كيسان رايت النبي صلى الله
عليه وسلم وخلفه ابو بكر
وعمر فقلت لهما اسأل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن شئ قال سل ولا

ہشام نے کہا کہ تب ابو حنیفہ نے غور و فکر
کی اور کلام کیا اور آپ کے بعض اصحاب
نے بھی یہ خواب آپ کے لئے دیکھا اور لوگ
آپ کی طرف دیکھتے تھے اور کوئی آپ پر
انکار نہ کرتا تھا پھر آپ نے اس مٹی میں
سے بہت سی مٹی لی اور چاروں جہات
میں اس کو ہوا میں پھونک دیا۔ آپ نے
یہ خواب ابن سیرین سے بیان کیا۔ تو
انھوں نے فرمایا کہ یہ شخص جلیل القدر
ہے۔ اگر فقیہ یا عالم ہے۔ میں نے کہا کہ
وہ فقیہ ہے تو انھوں نے فرمایا کہ یہ شخص
احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ ظاہر
کر لگا جو لوگوں نے ظاہر نہ کیا اور ان کے نام
کا شہرہ شرق و غرب میں ہوگا اور ان تمام
اطراف میں جن میں یہ مٹی اڑی ہے اور
ازہر بن کيسان نے کہا کہ میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ پوچھنا چاہتا
ہوں تو انھوں نے کہا کہ پوچھو اور آواز
بلند نہ کرنا تو میں نے ابو حنیفہ کے علم
کے بارے میں دریافت کیا۔ کیونکہ میں
ان کے بارے میں اچھا خیال نہ رکھتا تھا

ترفع صوتك فسالت عن علم
ابی حنیفة لانی كنت زاہد
فیہ فقال هذا علم الفتح
من علم الخضر رأیت ثلاث
نجوم سقطت من السماء
مترتبة فكانت ابا حنیفة
ثم مسعرا ثم الثوری فذكر
ذلك لمحمد بن مقاتل فبکی
وقال العلماء نجوم الارض وراى
هو رسول الله صلى الله عليه
وسلم فی المحشر قائما علی
حوضه وعن یسینه ابراهیم
الخلیل علیه السلام یضع
خده علی صدر النبی صلی
الله علیه وسلم ثم ایا بکر
تکذا حتی عد سبعة عشر
شیخا وراى امام الحوض
بعض جیرانه و بین یدیه
اناء فساله ان یناوله لی شرب
فقال حتی اسال رسول الله
صلی الله علیه وسلم فساله

تو فرمایا کہ یہ علم حضر کے علم سے ہے۔
اور میں نے دیکھا کہ تین ستارے آسمان سے
پے درپے گرے اور ابو حنیفہ پھر مسعرا اور
پھر ثوری بن گئے۔ یہ محمد بن مقاتل سے
بیان کیا گیا تو روئے لگے اور فرمایا کہ
علماء دین کے ستارے ہیں اور آپ نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو محشر میں
اپنے حوض پر کھڑا ہوا دیکھا اور آپ کی
دائیں جانب ابراہیم علیہ السلام اپنا
رخسار آپ کے سینے پر رکھے ہوئے تھے پھر
ابو بکرؓ کو اسی طرح دیکھا حتکہ ابراہیمؓ کو گنایا اور حوض کے سامنے اپنے کسی
پرٹوسی کو دیکھا اس کے سامنے ایک برتن
تھا تو آپ نے اس سے مانگا تا کہ پی لیں تو
اس نے کہا کہ نہیں حتکہ میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ پوچھ لوں۔
چنانچہ انھوں نے پوچھا اور آپ نے اجازت
مرحمت فرمائی۔ انھوں نے ان کو ایک جہا
دیا جو آپ نے اور آپ کے سب اصحابؓ نے
پیا اور پورے کے برابر بھی کم نہ ہوا اور
یہ پانی دودھ سے زائد سفید اور برف سے

فاذن له فاعطاه كاسا فشربه
وسقى اصحابه كلهم فلم
ينقص منه قدر اعملة وكان
ذلك ماء ابيض من اللبن
وابود من الثلج واحلى من
العل وراى بعض الابدال
محمد بن الحسن فقال له
ما فعل الله بك قال قال
ابى له اجعل جوفك وعاء
للعلم واريد ان اعد بك
فقلت له ما فعل بابى يوسف
قال فوقى قلت فما فعل بابى
حنيفة قال فى اعلى عليين
وفى رواية فوق ابى يوسف
بطبقات ورؤى بعض الصالحين
فقل له ما فعل الله بك
قال غفرلى وباهى بى وبابى
حنيفة النعمان بن ثابت
الهلا نكة ومخن وهو فى اعلى
عليين وقام شخص المقاتل
بن سليمان فى حلقة فقال

زائد ٹھنڈا۔ اور شہد سے زائد ملیٹھا
تھا۔ بعض ابدال نے محمد بن حسن
کو خواب میں دیکھا تو پوچھا کہ اللہ نے
آپ کے ساتھ کیا کیا۔ تو انہوں نے
جواب دیا کہ میں نے تمہارے پیٹ
کو علم کا مخزن اس لئے نہ بنایا تھا
کہ عذاب دوں۔ تو میں نے ان سے
دریافت کیا کہ ابو یوسف کے ساتھ
کیا کیا۔ کہا کہ وہ میرے اوپر ہیں
میں نے کہا ابو حنیفہ کے ساتھ کیا
کیا، کہا کہ وہ اعلیٰ علیین میں ہیں۔
اور ایک روایت میں ہے کہ ابو یوسف
سے کئی درجات بلند ہیں تو ان کو
کسی نیک شخص نے خواب میں دیکھا
تو ان سے دریافت کیا گیا کہ خدا
نے آپ کے ساتھ کیا برتاؤ کیا تو
انہوں نے کہا کہ میری مغفرت کر دی
اور مجھ پر اور ابو حنیفہ نعمان بن
ثابت پر فرشتوں نے فخر کیا
اور میں اور وہ علی علیین میں ہیں
اور مقاتل بن سلیمان کے حلقہ میں

رایت کان رجلا نزل من السماء
 وعليه ثياب بيض فقام على
 أطول منارة ببغداد ونادى
 ماذا فقد الناس فقال مقاتل
 لئن صدقت رويك ليفقدن
 علم اهل الدنيا فلم يثبت
 الا ابو حنيفة فاسترجع مقاتل
 ثم قال مات من كان يفرج
 عن امة محمد صلى الله عليه
 وسلم وعن ابى معاذي الفضل
 بن خالد قال رأيت النبي صلى
 الله عليه وسلم فقلت يا رسول
 الله ما تقول في علم ابى حنيفة
 فقال ذلك علم يحتاج الناس
 اليه وعن مسدد بن عبد الرحمن
 البصري انه نام بمكة بين
 الركن والبقام قبيل الفجر
 فرأى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال يا رسول الله ما
 تقول في هذا الرجل الذي
 بالكوفة النعمان بن ثابت

سے ایک شخص کھڑا ہوا اور اس
 نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ
 ایک سفید پوش انسان آسمان
 سے نازل ہوا اور بغداد کے سب
 سے بلند منارہ پر کھڑا ہو کر اور
 پکار کر کہا کہ اگر تمہارا خواب سچا
 ہے تو دنیا کا سب سے بڑا عالم
 وفات پائے گا چنانچہ اس عرصہ
 میں ابو حنیفہ کا ہی انتقال ہوا۔
 مقاتل نے انا للہ پرٹھنے کے بعد
 فرمایا کہ آج وہ ہستی اٹھ گئی جو
 امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
 مشکلات کو حل کرتی تھی۔ اور ابو
 معاذی فضل بن خالد سے مروی ہے
 کہ انھوں نے کہا کہ میں نے خواب
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی زیارت کی۔ تو میں نے عرض کیا
 کہ یا رسول اللہ آپ ابو حنیفہ کے
 علم کے بارے میں کیا ارشاد فرماتے
 ہیں تو آپ نے فرمایا کہ یہ ایسا علم
 ہے کہ جس کے لوگ محتاج ہیں اور

اخذ من علمه فقال صلى
الله عليه وسلم خذ من
علمه واعمل بعلمه فنعلم الرجل
هو قال فقلت وكنت اكره
الناس للنعمان وانا استغفر
الله مما كان مني وراي بعض
ائمة الحنابلة النبي صلى الله
عليه وسلم قال فقلت له
يا رسول الله حد شني عن
المذاهب فقال المذاهب
ثلاثة فوق في نفسي انه
يخرج مذهب ابى حنيفة
لتبسك بالراي فابتدا و
قال ابو حنيفة والشافعي
واحمد ثم قال ومالك اربعة
اربعة فقلت ابها خير فغالب
ظني انه قال مذهب احمد

اور مسدد بن عبد الرحمن بصری سے
روایت ہے کہ وہ مکہ میں رکن اور مقام
کے درمیان فجر سے کچھ پہلے سو گئے
تو خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی زیارت ہوئی تو انھوں نے
دریافت کیا کہ یا رسول اللہ آپ
اس شخص کے بارے میں کیا فرماتے
ہیں جو کوفہ میں ہے اور جس کا نام
نعمان بن ثابت ہے کیا میں اس
سے علم حاصل کروں تو آپ نے
فرمایا کہ ان سے علم حاصل کرو تو میں
خدا سے مغفرت کی دعا مانگتے ہوئے
بیدار ہوا۔ حالانکہ میں نعمان کو بہت
بڑا سمجھتا تھا۔ کسی عنبلی امام نے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں
دیکھا تو فرماتے ہیں کہ میں نے کہا کہ
یا رسول اللہ مجھے مذاہب کے بارے
میں بتائیے تو آپ نے فرمایا کہ مذاہب

تین ہیں تو میرے دل میں خیال آیا کہ مذہب ابو حنیفہ شاید نکل جائے گا۔
کیونکہ وہ رائے کو دخل دیتے ہیں پھر آپ نے ان کی گنتی شروع کی اور فرمایا
ابو حنیفہ، شافعی، اور احمد پھر فرمایا کہ ایک مالک چارہ تو میں نے عرض کی کہ

ان میں سے بہتر کون ہے۔ تو میرا ظن غالب یہ ہے کہ آپ نے فرمایا کہ احمد کا مذہب۔

”تنبیہ“

زعم بعض حاسد یہ

انہ روی له منامات بضد

ذات منها ان الزبير بن احمد

راى رسول الله صلى الله عليه

وسلم و ابا حنيفة على بسارة

فالتفت وقال له فان يكفر بها

هولاء فقد وكلنا بها قوما

ليسوا بها بكافرين والشافعى

عن يمينه فالتفت وقال له

اولئك الذين هدى الله

فبهذا هم اقتدوا وليس هذا

البنام بصحيح لان الامام

الحافظ الديلمى صاحب الفردوس

شافعى ومع ذلك روى عن

المنظر عن الاستاذ الحافظ

ابى جعفر القاينى انه سرائى

منامات طويلة مشتملا على

اشياء سالها عن رسول الله

تنبیہ

آپ کے بعض حاسدوں کا خیال ہے کہ آپ کے حق میں کچھ خواب مذکورہ خوابوں کے خلاف دیکھے گئے۔ منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ زبیر بن احمد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کے بائیں جانب ابو حنیفہ ہیں تو آپ ان کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ اگر یہ ان آیات سے کفر کریں گے تو ہم نے ان پر ایسی قوم کو نگہبان کر دیا جو کافر نہیں اور شافعی کو سیدھی جانب دیکھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ یہی لوگ ہیں جن کو اللہ نے ہدایت دی تو آپ ان کی ہدایت کی اقتدا کریں مگر یہ جواب صحیح نہیں ہے اس لئے کہ امام حافظ دیلمی صاحب فردوس شافعی ہیں اور اس کے باوجود انھوں نے منظر سے روایت کی۔ وہ

صلی اللہ علیہ وسلم منها
 اختلاف الائمة فقال صلی
 اللہ علیہ وسلم کل فی
 اجتہادہ مصیب فقال یا
 رسول اللہ ابو حنیفۃ یقول
 المجتہد ان مصیبان والحق
 فی واحد والشافعی یقول
 المجتہد ان مصیب ومخطئ
 معفو عنہ فقال صلی اللہ
 علیہ وسلم ہما قریبان فی
 المعنی وان کانا مختلفین فی
 اللفظ فقلت یا رسول اللہ
 فایہما اولی بالاحذ فقال کلا
 ہما علی الحق قلت فما معنی
 قول الزبیر بن احمد و
 ذکر ماہر عنہ فقال صلی
 اللہ علیہ وسلم لا احفظہ
 ولو قلت لقلت لکلیہما
 اولیٰ علی ہدیٰ من ربہم
 قلت الحمد للہ الذی جعل
 فی الامر سعة وارجو ان

روایت کرتے ہیں استاذ حافظ ابو جعفر
 قاضی سے کہ انھوں نے ایک طویل خواب
 دیکھا جو متعدد اشیاء پر مشتمل تھا جو انہوں
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 دریافت کی تھیں۔ منجملہ ان میں کے
 اختلاف ائمہ کا مسئلہ تھا تو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر ایک
 اپنے اجتہاد میں صحیح ہے تو انھوں نے
 عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ دونوں مجتہد صواب
 اور حق پر ہیں اور شافعی فرماتے ہیں کہ
 دونوں مجتہدوں میں سے ایک صحیح اور
 دوسرا خطا کار ہے اور خطا کار کو معافی
 ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ دونوں کی بات معنی کے لحاظ سے
 قریب ہے اگرچہ لفظوں میں مختلف ہے
 تو میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم تو کس بات کا قبول کرنا بہتر
 ہے تو آپ نے فرمایا کہ دونوں حق پر ہیں
 تو میں نے کہا کہ زبیر بن احمد کی بات کس
 کیا معنی ہیں اور وہ خواب ذکر کیا تو رسول اللہ

يكون اختلا فلهم رحمة
ومنهما منام آخر فحو
ذات حذفته لشناعته
وبكفي في رده ما مر له من
المنامات على انها كثيرة
فانها اقتصرت منها على
غررها اختصارا ۱۳

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے یاد
نہیں اور اگر میں کچھ کہتا تو یہی کہتا کہ
دولوں ہدایت ربانی پر ہیں تب میں نے
کہا کہ اللہ کا شکر ہے کہ اس معاملہ میں
گنجائش رکھی اور مجھے امید ہے کہ ان
کا اختلاف رحمت ہوگا اور اسی قسم
کے دوسرے خواب ہیں جنکی بے ہودگی
کی بنا پر میں نے ان کو حذف کر دیا ہے
اس قسم کے خوابوں کی تردید میں گزشتہ

خواب کافی ہیں اور وہ بہت کافی ہیں۔ مگر نظر بہ اختصار میں نے ان میں سے عمدہ عمدہ
پر ہی اکتفاء کر لیا ہے۔

الفصل السابع والثلاثون

فی الرد علی من قد ح

فی ابی حنیفة بتقدیمہ

القیاس علی السنہ

قال الحافظ بن عبد البرما

حاصلہ افراط اصحاب الحدیث

فی ذم ابی حنیفة وتجاوزوا

الحد فی ذلك لتقدیمہ القیاس

علی الذثر واکثر اهل العلم

یقولون اذا صح الحدیث بطل

الرأی والقیاس لکنہ لم یزدا

لا بعض اخبار الاحادیث وایل

محمل وکثیر منهم قد تقدّم

الیہ غیرہ وتابعہ علیہ وجل

ما یجد له من ذلك تبع فیہ

اهل علم بلدة کایراہیم

النخعی واصحاب ابن مسعود

الذانہ اکثر من ذلك هو

اصحابہ وغیرہ انہا یوجد له

سینتیسویں فصل ان لوگوں کی

تردید میں جنہوں نے ابو حنیفہ پر

یہ اعتراض کیا کہ وہ قیاس کو

سنت پر مقدم کرتے ہیں

حافظ بن عبد البر نے فرمایا جس کا خلاصہ

یہ ہے کہ اہل حدیث نے ابو حنیفہ کی

مذمت میں حد سے تجاوز کیا ہے اور یہ

اس لئے کہ انھوں نے قیاس حدیث

مقدم کیا اور اکثر اہل علم کا قول ہے

کہ جب حدیث صحت کو پہنچ جائے تو

رائے باطل ہو جاتی ہے اور قیاس

بھی لیکن سوائے چند اخبار احاد کے

محمّل تاویل سے آپ نے کسی حدیث پر

کو رد نہیں کیا اور ان سے دوسرے

حضرات بھی ایسا کر چکے ہیں۔ اور بعد

میں ان جیسے حضرات نے اس راہ کی

پیروی کی اور تمام تر وہ چیزیں جو اس

قسم کی آپ نے کیں ان میں انھوں نے

اپنے اہل شہر کی پیروی کی جیسے

ذَلِكَ قَلِيلًا وَمِنْ ثَمَّةٍ لَهَا قِيلٌ
 لَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ مَا الَّذِي
 نَقِمْتُمْ عَلَيْهِ قَالَ الرَّائِي قِيلٌ
 أَلَيْسَ مَا لَكَ تَكَلَّمَ بِالرَّأْيِ
 قَالَ بَلَى وَلَكِنْ أَبُو حَنِيفَةَ أَكْثَرُ
 رَأْيًا مِنْهُ قِيلَ فَهَلَا تَكَلَّمْتُمْ فِي
 هَذَا بِحَصَّتِهِ وَهَذَا بِحَصَّةِ
 فَسَكَتَ أَحْمَدُ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ
 سَعْدُ أَحْصَيْتَ عَلَى مَا لَكَ
 سَبْعِينَ مَسْئَلَةً قَالَ فِيهَا بَرَاءَةٌ
 وَكُلُّهَا مُخَالَفَةٌ لِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَقَدْ
 كَتَبْتُ إِلَيْهِ أُعْظِمُ فِي ذَلِكَ
 وَلَمْ يَجِدْ أَحَدًا مِنْ عُلَمَاءِ الْأُمَّةِ
 اثْبَتَ حَدِيثًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَدَّهُ
 الْأَبْجَحَةَ كَأَدْعَاءِ نَسَمٍ بِأَثَرِ مَثَلِهِ
 أَوْ بِاجْتِهَادٍ أَوْ بِعَمَلٍ يُجِبُّ عَلَى
 أَصْلِهِ الْأَتْقِيَا ذَالِيهِ أَوْ طَعْنٍ فِي
 سُنْدِهِ وَلَوْ رَدَّهُ أَحَدٌ مِنْ غَيْرِ
 حُجَّةٍ لَسَقَطَتْ عِدَالَتُهُ فَضْلًا

ابراہیم نخعی اور اصحاب ابن مسعود لیکن
 اس سلسلے میں آپ اور آپ کے اصحاب
 نے کچھ زائد ہی کام کیا اور دوسروں نے
 کم کیا اور اسی وجہ سے جب احمد بن حنبل
 سے دریافت کیا کہ آپ ابو حنیفہ کی کس
 چیز کو نہ پسند کرتے ہیں تو انھوں نے فرمایا
 کہ رائے، تو ان سے کہا گیا کہ کیا مالک
 نے رائے سے کام نہ کیا تو انھوں نے
 فرمایا کہ کیوں نہیں لیکن ابو حنیفہ نے
 ان سے زیادتی کی تو ان سے کہا گیا کہ
 آپ نے ایسا کیوں نہ کیا۔ ان کے بارے
 میں ان کے حصہ کے مطابق اعتراض
 کرتے اور ان کے بارے میں ان کے حصہ
 کے مطابق کلام کرتے تو احمد خاموش
 ہو گئے۔ لیث بن سعد نے کہا کہ میں نے
 مالک کے ستر مسائل شمار کئے کہ جن
 میں انھوں نے اپنی رائے سے قول کیا
 اور وہ سب سنت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے مخالف ہیں اور میں نے
 ان کو نصیحت کے لئے خط بھیجا پھر ہم
 نے دیکھا کہ علمائے امت میں کسی نے

عن امامته ولزم اسم الفسق
ولقد عافاهم الله من ذلك
وقد جاء عن الصحابة رضی
الله عنهم من اجتهد الرأي
والقول بالقياس على الامول
ما بطول ذكره وكذا
التابعون وعد منهم خلفاء
كثيرين انتهى كلام ابن
عبد البر ومنه جواف شاف
عن ذلك القدح فتدبره
والحاصل ان ابا حنيفة لم
ينفرد بالقول بالقياس بل على
خمس عمل فقهاء الامصاوكما
قاله ابن عبد البر وبسط الكلام
عليه رد اعلى من جرحه فجعل
ذلك عيباً۔

کوئی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے ثابت کی ہو پھر اس کو بلا حجت رد
کر دیا ہو جب بھی رد کی حجت سے مثلاً
اس جیسے اثر سے یا اجماع سے یا عمل سے
اس کے منسوخ ہونے کا دعویٰ (ایسا
عمل جو اس کے نزدیک بہت ضروری ہے)
اور یا پھر اسکی سند میں کچھ اعتراض ہو
ہے اور اگر اس کو کوئی بلا حجت رد
کرے تو اس کی عدالت ہی ختم ہو
جائے گی چہ جائے کہ اس کی امامت
اور اس پر فسق کا الزام عائد ہو جائے
اور بلا شبہ اللہ تعالیٰ ان کو اس چیز
سے محفوظ رکھا اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے
اجتہاد بالرائے اور اصول پر قیاس
کرنا ثابت ہے جس کا ذکر یہاں طوالت
سے خالی نہیں اور اسی طرح تابعین اور

ان میں سے بہت کے نام گنائے یہاں تک کلام ابن عبد البر ختم ہوا اور اس میں ایک شافی
جواب ہے اس اعتراض کا اس لئے اس پر غور کر لیجئے اور حاصل یہ ہے کہ ابو حنیفہ
قیاس کے قول میں منفرد نہ تھے بلکہ شہروں کے فقہاء کا اس پر عمل ہے جیسا کہ ابن
عبد البر نے ناداقوں اور قیاس پر عیب لگانے والوں کا رد کرتے ہوئے بسیط کلام
کیا ہے۔

”تنبیہ“

قد عد جماعة الامام
ابا حنیفة رحمہ اللہ من
المرجئة وليس هذا الكلام
على حقيقة اما اولاً فقال
شارح المواقف كان عسان
المرجئ يحكى ما ذهب اليه
من الارجاع عن ابي حنیفة
ويعد من المرجئة وهو
افتراء عليه قصد به عسان
ترويج مذهب بنسبته
الى هذا الامام الجليل
الشهير واما ثانياً فقد قال
الامدى لعل عذر من عده
من مرجئة اهل السنة ان
المعتزلة كانوا فى الصدرا
الاول يلقبون من خالفهم
فى القدر مرجئة اولاً فلهما
قال الايمان لا يزيد ولا
ينقص ظن به الارجاع بتاخير

تنبیہ

ایک جماعت نے ابو حنیفہ کو مرجئہ
میں سے ہونے کا دعویٰ کیا ہے یہ کلام
حقیقت پر مبنی نہیں اولاً تو اس لئے کہ
شارح مواقف نے کہا کہ عسان مرجئ
اپنے ارجاء کے عقائد کی ابو حنیفہ سے
حکایت کرتا تھا اور ان کو مرجئہ میں سے
شمار کرتا تھا یہ محض اختراء تھا اور
اس کی اس سے مراد یہ تھی کہ اس
جلیل القدر امام کی طرف سے اس کے
مذہب کی ترویج ہو سکے اور ثانیاً اس
لئے کہ آمدی سے کہا کہ شاید ابو حنیفہ کو
مرجئہ اہل سنت میں شمار کرنے کی وجہ
سے یہ کہ ابتدائی زمانہ میں معتزلہ ان لوگوں
کو جو مسئلہ قدر میں ان کی مخالفت کرتے
تھے مرجئہ کہتے تھے یا اس لئے کہ جب
انھوں نے فرمایا کہ ایمان نہ زائد ہوتا
ہے نہ کم تو ان کے متعلق کہا کہ وہ عمل کو
ایمان سے موخر کرتے ہیں اور حالانکہ یہ
بات نہیں کیونکہ عملی طور پر آپ سے

العہل عن الایمان ولیس
کذلک اذ عرف منه المبالغة
فی العمل والاجتهاد فیہ واما
ثالثا فقد قال ابن عبد البر
کان ابو حنیفۃ یحسد وینیب
الیہ ما لیس فیہ ویختلق
علیہ ما لا یدلیق بہ وقد اقبل
علیہ وکیع فرآہ مطرقا مفکر
افقال له من این فقال من
عند شریک فافشا یقول

(شعر)

ان یحسدونی فانی غیر لا ملہم
قبلی من الناس هل الفضل قد حسدوا
فداہم لی ولہم ما بی وما بہم
ومات اکثرنا غیظا بہا یجد
قال وکیع واطنہ کان بلغہ عن
شریک شیء

عمل میں کوشش اور اجتہاد منقول
ہے اور ثالثاً اس لئے کہ ابن عبد البر
نے کہا کہ ابو حنیفہ سے حسد کیا جاتا
ہے اور ان کے خلاف شان اعتراضاً
کھوپے جاتے ہیں۔ اور وکیع آپ کی
خدمت میں آئے تو دیکھا کہ آپ
سرجھکا مفکر بیٹھے ہیں تو آپ
نے ان سے پوچھا کہ کہاں سے آئے ہو؟
تو جواب دیا کہ شریک کے پاس سے
تو ابو حنیفہ نے یہ شعر پڑھا۔

اگر وہ مجھ سے حسد کرتے ہیں تو میں
ان پر ملامت نہیں کرتا۔ مجھ سے
قبل اہل فضل سے حسد کیا گیا۔ ہم میں
سے اکثر اسی غصہ میں مر گئے۔
وکیع کہتے ہیں میرے خیال میں آپ
کو وکیع کی طرف سے کوئی تکلیف دہ چیز
پہنچی ہوگی۔

الفصل الثامن والثلاثون فی رد ما قیل فیہ من الجرح

قال ابو عمر يوسف بن عبد البر والذین رووا عن ابی حنیفة ووثقوا واشتوا علیہ اکثر من الذین تکلموا فیہ والذین قد تکلموا فیہ من اهل الحديث اکثر ما عابوا علیہ الاغراق فی الرأی والقیاس وقد صران ذلك لیس بعیب وكان یقال یستدل علی نباهة الرجل من الماضین بتباين الناس فیہ الا تری ان علیا کرم الله وجهه هلك فیہ فئتان محب افوط ومبغض فرط قال الامام علی بن المدینی ابو حنیفة روی عنه الثوری وابن المبارک و

اڑتیسویں فصل اس جرح کے رد میں جو آپ پر کی گئی

ابو عمر یوسف بن عبد البر نے کہا کہ جن لوگوں نے ابو حنیفہ سے روایت کی اور ان کی توثیق کی اور تعریف کی ان کی تعداد ان پر جرح کرنے والوں سے کہیں زیادہ ہے اور وہ اہل حدیث جنہوں نے آپ پر جرح کی اکثر یہی ہوتی ہے کہ وہ رائے اور قیاس میں غرق تھے اور یہ گزر چکا کہ یہ کوئی عیب نہیں اور یہ مقولہ مشہور ہے کہ آدمی کی عظمت شان کا اندازہ اس کے بارے میں لوگوں کے اختلافات سے ہوتا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں دو جماعتیں ہلاک ہوئیں ایک تو حد سے زائد محبت کرنے والا اور دوسرا زائد بغض کرنے والا امام علی بن مدینی نے فرمایا کہ ابو حنیفہ سے ثوری، ابن مبارک

حماد بن زید و هشام و وکیع
 و عباد بن العوام و جعفر بن
 عون و هو ثقة لا بأس به و
 کان شعبۃ حسن الراۓ فیہ
 و قال یحیی بن معین اصحابنا
 یفرطون فی ابی حنیفۃ و اصحابہ
 فقبل لہ اکان یکذب قال
 ابن من ذلک و فی طبقات
 شیخ الاسلام التاج السبکی
 ائخذ رکل الحذر ان تفہم من
 قد عد تہم ان الجرح مقدم
 علی التعذیل علی اطلاقہا بل
 الصواب ان من ثبت امامتہ
 وعدالتہ و کثر مادحہ و منکوحہ
 و ندر جارحہ و کانت ہناک
 قرنیۃ دالۃ علی سبب جرحہ
 من تعصب مذہبی او غیرہ
 لحریتفت الی جرحہ ثم قال
 بعد کلام طویل قد عرفناک
 ان المجارح لا یقبل منہ الجرح
 وان فسرہ فی حق من غلبت

حماد بن زید، هشام، وکیع، عباد بن عوام
 اور جعفر بن عون نے روایت کی اور
 ثقہ ہیں ان میں کچھ خرابی نہیں اور شعبہ
 ان کے بارے میں اچھی رائے رکھتے
 تھے اور یحیی بن معین نے کہا کہ ہمارے
 اصحاب ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب
 کے بارے میں زیادتی کرتے تھے تو ان
 سے پوچھا گیا کہ کیا وہ جھوٹ بولتے تھے
 تو انھوں نے فرمایا کہ وہ اس سے بلند تر
 ہیں اور طبقات شیخ الاسلام
 تاج الدین السبکی میں ہے کہ پچو اس
 بات سے کہ محدثین کے اس قاعدہ کو کہ
 جرح مقدم ہے تعدیل پر مطلق سمجھا
 جائے۔ بلکہ یہ صحیح ہے کہ جس کی عدالت
 ثابت ہو جائے اور اس کی تعریف کرنے
 والے بہت ہوں اور اس پر جرح کرنے
 والے کم ہوں اور یہ قرینہ بھی موجود
 ہو کہ اس پر جرح کی وجہ مذہبی تعصب
 ہے یا اس کے علاوہ کچھ اور وجہ ہے تو
 ایسے شخص کی جرح لائق التفات نہیں
 پھر ایک لمبی گفتگو کے بعد انھوں نے

طاعة على معصية وماد حو
 على داميه وهن كولا على جارحيه
 اذا كانت هناك قرينة يشهد
 العقل بان مثلها حاصل على
 الوقیعة فيه من تعصب مذهبی
 او منافسة دینویة كما يكون
 بين النظرا أو غير ذلك و
 حينئذ فلا يلتفت لكلام
 الثوري وغيره في ابی حنیفة
 وابن ابی ذئب وغيره في مالك
 وابن معين في الشافعي في
 احمد بن صالح ونحو ذلك
 قال ولوا طلقنا تقدیم المجرم
 لما سلم لنا احد من الائمة
 اذما من امام الا وقد طعن
 فيه طاعنون وهلك فيه
 هالكون قال ابن عبد البر هذا
 باب غلط فيه كثيرون وضلت
 فيه فرقة جاهلية لا تدرى
 ما عليها في ذلك ثم قال
 الدليل على انه لا يقبل في حق

فرمایا کہ تم کو بتا چکے ہیں کہ جرح کرنے
 والے کی جرح قبول نہ کی جائے گی
 اگرچہ وہ تفسیر کے ساتھ ہی کیوں نہ ہو
 اس شخص کے حق میں جس کی اطاعت
 اس کی معصیت پر غالب ہو اور جس
 کی تعریف کرنے والے اس کی مذمت
 کرنے والوں پر غالب ہوں اور جس کی
 تعدیل کرنے والے اس کی جرح کرنے
 والے پر غالب ہوں۔ جبکہ وہاں ایسا
 قرینہ موجود ہو جو یہ ظاہر کرے کہ اس
 مذہبی یا دہنوی چشمک کی بنا پر
 ہے جیسا کہ ہمیشہ لوگوں کا دستور ہے
 یا اس کے علاوہ کچھ اور وجہ ہو تو
 اس وقت ثوری وغیرہ کا کلام ابو حنیفہ
 کے متعلق لائق التفات نہیں اور
 ابن ابی ذئب کا مالک کے بارے میں
 اور نسائی کا احمد بن صالح کے بارے
 میں اور اسی قسم سے اور اگر ہم مطلقاً
 جرح کو تعدیل میں مقدم کریں تو
 کوئی امام نہ بچے گا کیونکہ ہر امام کے
 بارے میں طعن کرنے والوں نے طعن

من اتخذوا جمهور الناس
اماماً في الدين قول احد من
الطاعين لان السلف قد
سبق من بعضهم في بعض كلام
كثير في حال الغضب وفيه
ما حمل على الحسد ومنه ما حمل
على التأويل مما لا يلزم
المقول فيه شيء منه وذكر
من كلام الصحابة والتابعين
وتابعيهم من النظراء بعضهم
في بعض شياء كثير الم يلتفت
اليه احد من العلماء ولا عولوا
عليه لانهم بشر يغضبون
ويرضون والقول في الرضا
غير القول في الغضب فمن
اراد ان يقبل قول العلماء
بعضهم في بعض فليقبل قول
من ذكرنا من الصحابة بعضهم
في بعض وقول من ذكرنا من
التابعين وائمة المسلمين بعضهم
في بعض فان فعل ذلك فقد ضل

کیا ہے اور ہلاک ہونے والے اس میں
ہلاک ہوئے ہیں ابن عیبر کہتے ہیں کہ
اس بات میں بہتوں نے غلطی کی اور
ایک جاہل فرقہ اس میں گمراہ ہو گیا
اسے معلوم نہ ہوا کہ اس کی اس بات
میں کیا ذمہ داری تھی۔ اور اس بات
کی دلیل کہ جس کو جمہور نے اپنا امام
بنالیا ہو کسی طعن کرنے والے کا قول
قبول نہ لیا جائے گا یہ ہے۔ کہ بزرگوں
سے ایک دوسرے کے حق میں بہت
باتیں غصہ کی حالت میں صادر ہو گئیں
بعض تو حسد پر مجبول ہوئیں اور بعض کی
تاویل کی گئی تاکہ جس کے حق میں بات کہی
گئی ہے اس پر کچھ حرف نہ آئے اور صحابہ
و تابعین کا اپنے ہمسروں کے بہت کچھ
کلام ذکر کیا ہے جس کی طرف علماء نے
کچھ توجہ نہ کی اور اس پر اعتماد کیا کیونکہ
وہ انسان تھے غصہ بھی کرتے تھے اور
راضی بھی ہوتے تھے اور جو بات خوشی
کے وقت کی ہوتی ہے غصہ کی حالت
میں مختلف ہوتی ہے تو اب جو علماء کی

ضلّاد بعید او خسر خسرانا
 بینا وان لم یفعل ولن یفعل
 ان هداه الله واللہم رشدہ
 فلیقف عند ما شرطنا فانہ
 الحق الذی لا یصح غیرہ ان
 شاء اللہ تعالیٰ ثم ذکر
 کلام کثیرین من نظراء
 مالک فیہ وکلام ابن معین
 فی الشافعی قال وما مثل من
 تکلم فیہما فی نظرائہما
 الا کما قال الحسن ابن ہانی
 (شعر)

یا ناطح الجبل العالی لتکلمہ
 اشفق علی الراس لا تشفق علی الجبل
 ولقد احسن ابو العاصمہ حیث قال
 شعر = ومن ذا الذی ینجو من
 الناس سالہا : وللناس قال
 بالظنون وقیل = وقیل لا
 بن المبارک فلان یتکلم فی
 ابی حنیفۃ فانشد - شعر -
 حسدک اذا ما فضلت اللہ

اس گفتگو کو قبول کرنا چاہے جو انھوں
 نے ایک دوسرے کے لئے کہی تو وہ صحابہ
 اور تابعین کے ان اقوال کو بھی قبول
 کرے جو انھوں نے ایک دوسرے کے
 شان میں کہے اسی طرح ائمہ مسلمین
 کے اقوال کا حال ہے اگر کوئی ایسا کرے
 تو وہ سخت گمراہ ہے اور کھلم کھلا خسر
 میں ہے اور اگر ایسا نہ کرے اور ہرگز
 نہ کرے گا اگر اللہ نے اس کو ہدایت دی
 اور الہام فرمایا تو ہماری شرط کو سمجھے
 کیونکہ وہ ہی حق ہے اور انشاء اللہ
 اس کے سوا کچھ صحیح نہ ہوگا پھر مالک سے
 سب معاصرین کا کلام ان کے بارے
 میں اور ابن معین کا شافعی کے بارے
 میں ذکر کیا۔ پھر جن لوگوں نے ان دونوں
 کے بارے میں کلام کیا ہے اور ان جیسے
 دیگر حضرات کے بارے میں ان کی مثال
 ایسی ہے جیسے حسن بن ہانی نے کہا کہ
 ”اے بلند پہاڑ سے ٹکر مارنے والے
 تاکہ اس سے کلام کرے پہاڑ پر رحم نہ
 کر اپنے سر پر کر“

اور ابوالعتاہر نے کیا خوب کہا
ہے کہ ۛ

”لوگوں سے کون سالم رہ سکتا ہو
اور لوگ تو گمان کی وجہ سے کچھ نہ کچھ
کہتے ہی رہتے ہیں“ کسی نے ابن مبارک
سے کہا کہ فلاں شخص ابوحنیفہ پر اعتراض
کرتا ہے تو آپ نے فرمایا کہ لوگوں نے
آپ سے اس لئے دشمنی کی کہ اللہ تعالیٰ
نے آپ کو وہ فضیلت عطا کی ہے جس سے
آپ شرفاء پر فائق ہو گئے جب یہ شعر
ابوعاصم نبیل کو سنایا گیا تو انھوں نے
کہا یہ تو بالکل ایسا ہی ہے جیسا ابو
الاسود ددلی نے کہا کہ ۛ

یہ لوگ نوجوانوں سے اس لئے
دشمنی کرنے لگے کہ وہ اس کے سے کام
نہ کر سکے اب وہ اس کے دشمن ہیں“
ابو عمرو نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
روایت کی کہ تم علم حاصل کرو جہاں
بھی پاؤ اور فقہا نے جو باتیں ایک دوسرے
کے خلاف کہی ہیں ان کو قبول نہ کرو کیونکہ
وہ بکروں سے زائد کرنے والے ہیں۔

بہا فضلت بہ النجباء ذقيل
ذلك لا بی عاصم النبیل فقال
هو كما قال ابوالاسود الدؤلی
شعر = حسد و الفتی اذ لم
ینالوا سعيه : فالقوم اعداء
له و خصوم۔ و روی ابو عمرو
عن ابن عباس رضی اللہ عنہما
خذوا العلم حیث وجدتموه
ولا تقبلوا قول الفقهاء بعضهم
فی بعض فانهم يتعايرون تعابر
التیوس فی الزدیة فی رواية
عنه استمعوا كلام العلماء ولا
تصدقوا بعضهم فی بعض فو
الذی نفسی بیده لهم اشد
تعایرا من التیوس فی زردیها
و كذلك جاء عن عمرو بن
دینار و من ثمة ذکر فی المبسوط
فی مذهب مالک انه لا یجوز
شهادة القارئ علی القارئ
یعنی العلماء لا نهم اشد الناس
تحاسدا و تباعضا۔

باڑوں میں اور آپ سے ایک روایت ہے کہ علماء کا کلام سنو اور ان میں سے بعض نے بعض کے بارے میں جو نکتہ چینی کی ہے اس کی تصدیق نہ کرو کیونکہ بخدا وہ بکروں سے زائد لڑنے والے ہیں باڑوں میں اور اسی طرح عمرو بن دینار سے مروی ہے اور اسی لئے مسبوط میں مالک کے مذہب میں ذکر کیا ہے کہ ایک عالم کی شہادت دوسرے عالم کے خلاف مقبول نہیں کیونکہ وہ سب سے زائد حسد و بغض رکھتے ہیں۔

انتالیسویں فصل ان چیزوں
کے رد میں جو خطیب نے آپ کے
معتز ضمین سے اپنی تاریخ
میں نقل کی ہیں

معلوم ہونا چاہئے کہ خطیب نے
جو کچھ ابو حنیفہ کے متعلق کہا ہے وہ
مورخین کے طرز کے مطابق ایک شخص
کے بارے میں کہی ہوئی سب باتیں
یکجا کر دی ہیں اور ان کا ارادہ اس سے
نہ تو ان کی شان میں کمی کرنا ہے اور نہ
ہی ان کو مرتبہ سے گرانما ہے بلکہ انھوں

الفصل التاسع والثلاثون
فی رد ما نقله الخطیب فی
تاریخہ عن القادحین فیہ
اعلم انه لم یقصد بذلك
الاجمع ما قبل فی الرجل علی
عادة المورخین ولم یقصد
بذلك انتقاصه ولا الحط عن
مرتبتہ بل انه قدم كلام
المحدثین واكثر منه ومن
نقل ما اثره السابقة فی اكثرها
انہا اعتد اهل المناقب فیہ

علی ما فی تاریخ الخطیب ثم
 عقبہ بذكر کلام القادحین
 لیتبین انه من جملة الکابر
 الذین لم یسلّموا من خوض
 الحساد والجاهلین فیهم ومما
 یدل علی ذلک ایضا ان
 الاسانید التي ذکرها للقدح
 لا یخلوا غالبها من تکلم فیہ
 او مجهول ولا یجوز اجماعا
 ثم عرض مسلم بمثل ذلک
 فکیف بامام من ائمة المسلمین
 قال الشیخ الاسلام الامام
 التقی ابن دقیق العید اعراض
 الناس حفرة من حفرة النار
 وقف علی شفیرها الحکام
 والمحدثین وبفرض صحة
 ما ذکره الخطیب من
 القدح عن قائله لا یعتد به
 فانه ان کان من غیر اقران
 الامام فهو مقلد لما قاله
 او کتبه اعداؤه او من

نے پہلے آپ کی تعریف کرنے والوں کا
 کلام ذکر کیا ہے اور بکثرت تعریفیں اور
 مناقب ذکر کئے ہیں جن کا بیان ہوا انھوں
 نے اس میں خطیب کی تاریخ ہی پر اعتماد
 کیا ہے پھر خطیب نے معتزین کا کلام
 ذکر کیا تا کہ معلوم ہو جائے کہ آپ ان
 اکابر میں سے ہیں جو جاہلوں کی نیش زنی
 سے محفوظ نہ رہ سکے اور اس کی دلیل وہ
 سندیں ہیں جن کو انھوں نے اعتراض
 کے لئے منتخب کیا ہے غالباً ان لوگوں
 سے خالی نہیں جن کے بارے میں کلام
 کیا گیا ہے اور یا وہ مجہول ہیں اور اجماعاً
 کسی مسلم کی عزت ان جیسی روایات سے
 خراب کرنا جائز نہیں چہ جائے کہ ائمہ
 مسلمین میں سے ایک امام کی عزت
 شیخ الاسلام تقی ابن دقیق العید
 نے کہا کہ لوگوں کی عزتیں جہنم کے
 گڑھوں میں سے ایک گڑھ ہیں جس
 کے کنارے پر حکام اور محدثین کھڑے
 ہیں اور بالفرض اگر خطیب کے نقل
 کردہ اعتراضات کی نسبت ان کے

اقرانه فکذلت لہا مران قول
 الاقران بعضهم فی بعض غیر
 مقبول وقد صرح الحافظان
 الذہبی وابن حجر بذلت قالہ
 ولا سیما اذا لاح انه لحد اوتہ
 اولہذا ھب اذا الحسد لا ینجو
 منہ الا من عصمہ اللہ تعالیٰ
 قال الذہبی وما علمت عصرا سلیم
 اھلہ من ذلت الا عصر النبیین
 والصدیقین وقال التاج السبکی
 ینبغی لک ابھا المسترشدان
 تلک سبیل الادب مع الائمة
 الماضین وان لا تنظر الی کلام
 بعضهم فی بعض الا اذا اتی
 ببرھان واضح ثم ان قدرت
 علی التاویل وتحسین الظن
 قد ورنک والا فاضرب صفھا
 عما جرى بینھم فانک لم تخلق
 لہذا فا شتغل بہا یعنیک
 ردع مالا یعنیک ولا یزال
 طالب العلم عندی ینیل حتی

قائلین کی طرف صحیح ہے تو بھی قابل
 اعتماد نہیں کیونکہ اگرچہ وہ امام کے
 معاصرین ہیں سے منقول نہیں تاہم
 معترضین کے دشمن معاصرین کے
 قول یا ان کے لکھے ہوئے کا ہے تو اس
 کا بھی حال معاصرین کی طرح ہے
 کیونکہ گذر چکا کہ ایک معاصر کا قول
 دوسرے کے خلاف مقبول نہیں
 حافظ ذہبی اور ابن حجر نے اس کی
 تصریح کرتے ہوئے کہا کہ خصوصاً جبکہ
 یہ معلوم ہو جائے کہ یہ دشمنی مذہبی بنیاً
 پر ہے کیونکہ حسد کرنے سے سوائے
 اس شخص کے کوئی نہیں بچ سکتا
 جس پر اللہ تعالیٰ رحم فرمائے ذہبی کہتے
 ہیں کہ میرے علم میں کوئی زمانہ ایسا
 نہیں کہ جس کے لوگ اس وبا سے
 محفوظ رہے ہوں سوائے نبیوں اور
 صدیقوں کے عہد مبارک کے۔
 تاج الدین سبکی نے کہا کہ اے طالب
 ہدایت تجھے لازم ہے کہ ائمہ متقدمین
 کے ساتھ ادب کے ساتھ پیش آئے

بجوز فیما جری بین السلف
 الباضین ویقضی لبعضهم علی
 بعض فایاک ثم ایاک ان تصنی
 الی ما اتفق بین ابی حنیفة و
 سفیان الثوری و بین مالک
 و ابن ابی ذئب و بین احمد بن
 صالح و النسائی و بین احمد
 و الحرث بن اسد المحاسبی و هم
 جرا الی زمان العز بن عبد السلام
 و التقی ابن الصلاح فانک اذا
 اشتغلت بذلک خثیت
 علیک الہدایة فالقوم ائمة
 اعلام و لا فوالہم محامل و ربما
 لم تفہم بعضها فلیس لنا
 الا الترضی عنہم و السکوت
 عما جری بینہم کہا نقول فیما
 جری بین الصحابة رضوان
 اللہ علیہم ۱۲

اور بعض کے کلام کو بعض کے خلاف
 صحیح نہ مانے جب تک کہ کوئی واضح یقینی
 دلیل نہ ہو پھر بھی اگر تاویل اور حسن ظن
 پر قادر ہو تو ایسا ہی رویہ اختیار کرو
 کیونکہ تیرا مقصد تخلیق یہ نہیں کہ جو
 تیرا مقصود ہے اس میں مشغول ہو جا
 اور غیر ضروری چیز کو چھوڑ دے میرے
 نزدیک طلب گار علم معزز رہتا ہے
 حتکہ وہ متقدمین کے اختلافات میں
 بحث کرنے لگتا ہے اور بعض کے لئے
 بعض کے خلاف فیصلہ کر دیتا ہے تم
 ان اختلافات سے بچتے رہو جو ابو حنیفہ
 اور سفیان ثوری یا مالک اور ابن ابی
 ذئب یا احمد بن صالح اور نسائی یا احمد
 اور عارث بن اسد المحاسبی وغیرہ میں
 ہوئے۔ حتکہ عز بن عبد السلام اور تقی
 ابن صلاح کے زمانے میں کیونکہ اگر
 تم نے اپنی کوششیں ان چیزوں میں

رائیگاں کر دیں تو درطہ ہلاکت میں پڑنے کا خطرہ ہے کیونکہ یہ لوگ بہت بڑے
 علماء تھے اور ان کے اقوال کی بہت تاویلات ہیں اور بہت ممکن ہے کہ تم ان تاویلات
 پر مطلع نہ ہوئے ہو تو ہمیں تو ان سے دور ہی رہنا چاہئے اور ان کی آپس کی باتوں سے

سکوت چاہئے جیسا کہ اصحابؓ کے اختلافات میں اعتقاد رکھتے ہیں۔

الفصل الرابعون

فی رد ما قبل انه خالف

فیہ صرائح الاحادیث

الصحيحة من غير حجة

هذا باب واسع جدا

يستدعى سرد جميع ابواب

الفقه فلتشر الى قواعد اجمالية

تنفع من استحضرها عند الدلة

التفصيلية واعلم ان ممن زعم

ذلك من المتقدمين سفيا الثوري

واخرين منهم الحافظ ابو بكر

بن شيبه الكوفي وشيخ البخاري

وسبب صدور ذلك منهم انهم

استروحوا ولم يتاملوا قواعد

واصوله اذ منها كما قاله الامام

الحافظ ابو عمر بن عبد البر

غيره ان خبر الواحد لا يقبل

اذا خالف الاصول المجمع

عليها فحينئذ يقدم القياس

چالیسویں فصل اس بات کی
تردید میں کہ آپ نے احادیث
صریحہ صحیحہ کے خلاف بلا دلیل
کے عمل کیا

یہ ایک بہت وسیع باب ہے جس کا

تقاضہ ہے کہ فقہ کے جمیع ابواب کا ذکر

آجائے لیکن ہم ایک مختصر قاعدہ ذکر

کرتے ہیں تاکہ جو شخص اس سے واقف

ہو اس کے لئے مفید ہو۔ جاننا چاہئے

کہ جنہوں نے یہ گمان کیا ان میں متقدمین

میں سے سفیان ثوری وغیرہ حافظ ابو

بکر ابن ابی شیبہ کوفی اور شیخ بخاری

ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں

نے سستی کی اور آپ کے اصول و

قواعد کی پرواہ نہ کی اور ان میں تامل

نہ کیا کیونکہ ان میں سے جیسا کہ ابو عمرو

بن عبد البر وغیرہ نے کہا ہے یہ ہے کہ

خبر واحد جب اجماعی اصولوں کے خلاف ہو

عليه وقد اعتذر عن تقديمه
القياس على خبر الواحد بان
ذلك لموجب لا عبثا ولا رد
الحديث مع سلامته عن
القوارح حاشا لله تعالى
من ذلك بل لموجب اي موجب
اما كونه لم يطلع على
الحديث اولم يصح عنده
او كونه رواية غير فقيه
وقد خالف القياس ومن ثمة
رد واحد يث ابى هريرة في
المصراة لكن انتصر جماعة
من الحنفية لها عليه اكثر
العلماء من ان فقه الراوى
ليس شرطا لتقديم الخبر على
القياس قالوا وقد عمل اصحابنا
بحد يث ابى هريرة اذا اكل
الصائم او شرب ناسيا مع ^{لفت}مخا
القياس حتى قال ابو حنيفة
رحمه الله لولا الرواية لقلت
بالقياس وقد ثبت عن ابى

تو وہ قابل قبول نہیں اس لئے آپ
ایسی خبر پر قیاس کو ترجیح دیتے ہیں
اور آپ نے قیاس کو خبر واحد پر مقدم
ہونے کی وجہ یہ بتائی کہ یہ بھی ایک
ضروری وجہ سے ہے اور اس کا موجب
نہ تو بلا وجہ ہے اور نہ ہی کسی صحیح حدیث
کو رد کرنے کے لئے ہے خدا نے ان
کو اس سے بہت دور رکھا ہے بلکہ اس
کا کوئی نہ کوئی سبب ضرور ہے مثلاً
یہ کہ آپ حدیث پر مطلع نہ ہوئے یا
وہ حدیث ان کے معیار پر صحیح نہ اتری
یا وہ غیر فقیہ کی روایت ہے اور مخالف
قیاس ہے اس لئے اکھفوں نے ابو
ہریرہ کی مصراة والی حدیث کو رد کر دیا
لیکن احناف کی ایک جماعت نے
اکثر علماء کے قول کی تائید کی ہے کہ
راوی کا فقه قیاس کو خبر پر مقدم کرنے
کی شرط نہیں ہے اور انکی دلیل یہ
ہے کہ ہمارے اصحاب نے ابو ہریرہ
کی اس حدیث پر عمل کیا ہے کہ
روزہ دار جب بھول کر کھاپی لے یا

حنیفة انه قال ما جاءنا عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فعلی الراس والعین ولم یقل
عن احد من السلف اشتراط
فقه الراوی فثبت ان القول
باشتراطه قول محدث قال
بعضهم علی ان اباهريرة كان
فقیها اذ لم یعدم شیئاً من
اسباب الاجتهاد وقد كان
یفتی فی زمن الصحابة وما كان
یفتی فی ذلك الزمن الا فقیه
مجتهد وتبعه علی ذلك المجوی
القرشی فی طبقات الحنیفة
فقال انه من فقهاء الصحابة
كما ذكره ابن حزم وقد جمع
شیخنا شیخ الاسلام التقی السبکی
فتاویہ فی جزء سمعته منه
انتهی واما عمل الراوی بخلاف
مرویه لانه یدل علی النسخ
او نحوه ومن ثمة اخذ والعمل
ابی هريرة بالفصل من ولوغ

جملہ کرے۔ حالانکہ یہ قیاس کے مخالف
ہے حتکہ ابو حنیفہ نے کہا کہ اگر روایت
نہ ہوتی تو میں قیاس سے کام لیتا اور
ابو حنیفہ سے ثابت ہے کہ انھوں نے
فرمایا کہ جو بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے مروی ہو وہ سرائیکھوں پر
اور سلف میں سے کسی راوی کا فقہ شرط
نہیں ہے تو معلوم ہو کہ یہ شرط بعد میں
نکالی گئی ہے علاوہ بریں ابو ہریرہ بھی
فقیہ تھے کیونکہ شرائط اجتہاد میں سے
کوئی شرط آپ میں کم نہ تھی اور آپ زمانہ
صحابہ میں فتویٰ دیتے تھے اور اس
زمانے میں فقیہ مجتہد ہی فتویٰ دیتا تھا
اور یہی بات مجوی قرشی نے طبقات
الحنیفہ میں کہی ہے اور فرمایا کہ ابو ہریرہ
فقہا صحابہ سے تھے جیسا کہ ابن حزم نے
ذکر کیا ہے اور ہمارے شیخ شیخ الاسلام
تقی الدین سبکی نے ان کے فتاویٰ ایک
جز میں کئے ہیں جو میں نے ان سے سنا ہے
اور رہا راوی کا اپنی روایت کے خلاف عمل
تو وہ نسخ وغیرہ پر دلالت کرتا ہے اس لئے

الکلب ثلاثاً مع رواية البسح و
بقول ابن عباس ان المرقدة
لا تقتل مع رواية من بدل دینه
فاقتلوه واما عموم البلوی به
بان محتاج کل واحد الى معرفة
لان العادة تقضى باستفاضة
نقل مثله فانفراد واحد به
قد ح فيه ومن ثمة لم ياخذ
وابخبر نقض الوضوء بهمس
الذکر الذی یرویه بسرة مع
عموم الحاجة الى معرفة واما
کونه ورد فی حد او کفارة
لسقوطهما بالشبهة واحتمال
خطا الراوی المنفرد به شبهة
واما مخالفة للقیاس الجلی
او الذی عضد له حدیث آخر
واما طعن بعض السلف فيه
کخبر القسامة واما فتوح
الاختلاف بین الصحابة فی
مسئلة ورد فیها خبر الواحد
ولم یحتج احد منهم به

کہ کتے کے منہ ڈالنے سے تین مرتبہ دھونے
پر البہرہ کے عمل پر عمل کیا گیا ہے۔
حالانکہ روایت سات مرتبہ دھونے کی
ہے۔ اور ابن عباسؓ کا قول کہ مرد عورت
کو قتل نہ کیا جائے گا۔ حالانکہ انہیں کی
روایت ہے کہ جو اپنے دین کو بدل دے
اس کو مار ڈالو۔ اور یہ عام لوگوں کا اس
چیز میں مبتلا ہونا کہ ہر ایک اسکے جاننے
کا محتاج ہے کیونکہ اس قسم کی چیزیں عادتاً
مشہور ہو جاتی ہیں۔ لہذا اس جیسی چیز کو
ایک شخص ہی کا روایت کرنا اس شخص میں
اعتراض پیدا کرتا ہے اس لئے مس ذکر
سے وضو ٹوٹنے والی حدیث پر عمل نہیں
کیا گیا جس کو صرف بسرہ نے تنہا روایت
کیا حالانکہ اس کا جاننا عموماً ضروری تھا
اور یا اس کا حسد با کفارہ میں وارد ہونا
کیونکہ یہ دونوں چیزیں شبہ سے ساقط ہو
جاتی ہیں اور تنہا راوی کی خطا کا احتمال بھی
شبہ ہے یا اس کا قیاس علی کے مخالف
ہونا۔ یا وہ جس کو دوسری حدیث نے
تقویت پہنچائی ہو۔ یا بعض سلف نے

فأعراضهم عن الاحتجاج به
مع شدة عنايتهم بالاحقاد^{بش}
دليل على نسخه ونحوه مثاله
خبر الطلاق بالرجال فانهم
اختلفوا في ذلك فقال جماعة
يعتبر في ملك الزوج لعدده
بحرية الرجل ورقه منهم
الشافعي وآخرون بحرية المواة
ورقها منهم ابو حنيفة وآخرون
يعتبر بين رق منهما وما
مخالفة اعني خبر الواحد
لظاهر عموم القرآن لان ابا
حنيفة لا يرى تخصيص عموم
ولا نسخه بخبر الواحد لانه
ظني وذلك يقيني وتقديم
اقوى الدليلين واجب من
ذلك خبر لا صلاة الا بفاتحة
الكتاب مخالف عموم - فاقروا
ما تيسر منه - واما مخالفة
للسنة المشهورة لان الخبر
المشهور اقوى من خبر الاحار

اس میں طعن کیا ہو جیسے کہ تسامت کی خبر
اور یا صحابہ کا کسی سے مسئلہ میں اختلاف
ہونا جس میں خبر واحد وارد ہوئی ہو اور
اس سے کسی نے استدلال نہ کیا ہو تو ان
کا باوجود احادیث سے شغف رکھنے کے
اس سے استدلال نہ کرنا اس کے
منسوخ ہونے کی دلیل ہے یا اسی قسم
کی اور وجہ کی دلیل ہے اس کی مثال یہ
حدیث ہے کہ ”الطلاق بالرجال“ یعنی
طلاق کا اعتبار مردوں سے ہے کیونکہ اس
میں صحابہ کا اختلاف ہے بعض نے کہا
کہ زوج کی ملکیت کا اعتبار ہوگا کیونکہ
طلاق کا اعتبار مرد کی حریت اور اس کی
غلامی سے ہے ان میں سے امام شافعی
ہیں اور دوسروں نے عورت کی آزادی
اور غلامی کا اعتبار کیا ان میں سے ابو حنیفہ
ہیں اور دوسرے حضرات دونوں میں
سے جو غلام ہو اس کا اعتبار کرتے ہیں
اور یا خبر واحد کا عموم قرآن کے ظاہر کے
مخالف ہونا کیونکہ ابو حنیفہ کے نزدیک
خبر واحد سے عموم قرآن میں نہ تو تخصیص ہوتی

کخبر الشاهد والیمین فانه
 مخالف لعموم الخبر المشهور
 البينة على المدعى والیمین على
 من انكره وما كونه زائدا على
 القرآن كهذا فان الذی فی
 القرآن رجلان او رجل واحد
 ان فالشاهد والیمین زائد
 علیہا اذا تقرر ذلك علم منه
 نزاهة ابی حنیفة رحمہ اللہ
 مما نسبہ الیہ اعداؤہ و
 المجاہلون لقواعدہ بل لمواقع
 الاجتهاد من اصلہا من ترکہ
 لخبر الاحاد بنی حجة وانه
 لم یترك خبر الا ل دلیل
 اقوی عندہ ووضح قال ابن
 حزم جمیع الحنفیة ان ضعیف
 الحدیث عندہ اولی من الرأی
 فتامل هذا الاعتناء بالاحتاد^{یث}
 وعظیم جلالتها وموقعها عندہ
 ومن ثمة قدم العمل بالاحادیث^{یث}
 المرسلۃ علی العمل بالقیاس

ہے اور نہ ہی نسخ ہوتا ہے۔ کیونکہ خبر
 واحد قطعی ہے اور قرآن یقینی ہے اور جو
 دلیل اقوی ہو اس پر عمل کرنا چاہیے
 چنانچہ اسی قسم کی حدیث یہ ہے کہ کوئی نماز
 نہیں مگر سورہ فاتحہ سے فاتر و اما تیسر
 کے مخالف ہے یا پھر سنت مشہورہ کے
 مخالف ہو۔ کیونکہ خبر مشہور خبر عادی سے
 زیادہ قوی ہے جیسے شاہد اور یمین
 والی حدیث۔ کیونکہ وہ اس مشہور خبر
 کے عموم کے مخالف ہے کہ گواہ مدعی پر
 ہیں اور قسم منکر پر اور یا اس کا قرآن پر
 زائد ہونا۔ اس کی مثال بھی یہی ہے
 کیونکہ قرآن میں ہے دو مرد یا ایک مرد
 اور دو عورتیں ایک گواہ اور قسم ان
 دونوں پر زائد ہیں جب یہ بات اچھی
 طرح ثابت ہو چکی تو ابو حنیفہ کی ان
 چیزوں سے پاک دامن ثابت ہو گئی
 جو آپ کی طرف آپ کے دشمنوں اور
 آپ کے اصول سے ناواقفوں نے
 منسوب کی تھیں بلکہ ان کو مواقع اجتہاد
 تک کی خبر نہیں کہ ان کے اصول کیا ہیں

فأوجب الوضوء من القهقهة
مع أنها ليست بحدث في القیاء
للخبر المرسل فيها ولم يقل
بذلك في صلاة الجنازة وسجود
التلاوة اقتصاراً مع النص
فانه انما ورد في الصلاة ذات
الركوع والسجود وقد قال المحققون
لا يستقيم العمل بالحدیث
بدون استعمال الراي فيه
اذ هو المذكر للتحریم في
الرضاع قال بان المرتضعين
يلبن شاة تثبت بينهما
المحرمة ولا العمل بالراي
المحض ومن ثمة لم يفطر
الصائم بنحو الاكل فاسيا و
افطربا لاستقاء مع ان القیاء
في الاول الفطر لوجود ما يضاد
الصوم وفي الثاني عدمه لان
الصوم انما يفسد ما دخل
دون ما خرج ۱۲

اور انھوں نے یہ کہ دیا کہ آپ نے اخبار احاد
بلا حجت ترک کر دیں حالانکہ آپ نے کوئی
خبر بھی بلا ایسی دلیل کے نہ چھوڑی جو
آپ کے نزدیک اقویٰ اور واضح نہ ہو
ابن حزم نے کہا کہ تمام احناف کا اجماع
ہے کہ ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ حدیث
ضعیف رائے پر عمل کرنے سے بہتر ہے
تو آپ سوچ لیجئے کہ آپ کو احادیث کا
کس درجہ اہتمام تھا اور احادیث کی
عظمت شان کا کتنا پاس تھا اس لئے
احادیث مرسلہ پر عمل کو قیاس سے
مقدم رکھا ہے چنانچہ فقہہ سے وضوء
کو واجب کر دیا صرف خبر مرسل کی بنا پر
حالانکہ قیاس کے لحاظ سے یہ حدیث
نہیں ہے اور پھر اس کو نماز جنازہ
اور سجدہ تلاوت میں ناقص وضوء نہ
کہا۔ نص پر اقتصار کرتے ہوئے
کیونکہ یہ رکوع و سجود والی نماز کے
بارے میں ہے اور محققین نے تو یہ کہا
ہے کہ حدیث پر بغیر رائے کو استعمال
کئے عمل نہ کرنا چاہئے۔ کیونکہ رائے ہی

حدیث کے منافی ادراک کرتی ہے جو احکام کا دار مدار ہیں اس لئے بعض محدثین رضاعت میں تحریم کی وجہ میں تامل نہ کر سکے تو انھوں نے کہا کہ دہکے اگر ایک بکری سے دودھ پی لیں تو ان میں حرمت ثابت ہو جائے گی اور رائے محض پر بھی عمل نہ کرنا چاہئے اس لئے بھول کر کھانے والے روزہ کو برقرار رکھا اور جان بوجھ کرتے کرنے والے کے روزہ کو ختم ہو جانے کا حکم لگایا حالانکہ تیسرا پہلے میں افطار کو چاہتا ہے کیونکہ روزے سے متضاد چیز پانی لگی ہے اور دوسرے میں روزہ باقی رہنے کو چاہتا ہے کیونکہ روزہ داخل ہونے والی چیز سے ٹوٹتا ہے نہ کہ خارج ہونے والی چیز سے ❖

خاتمہ

قد بان لك واتضح ان
الامام ابا حنيفة رحمه الله
انها ترك بعض خبر الاحاد
لهذا القواعد والاعذار التي
اشرنا اليها وبنهناك عليها
فاحذر ان تنزل قدمك مع
من نزل أو يضل فهمك مع
من ضل فانك اذا انحسر أعمالك
مع جملة من خسروا تذكر
بالسوء والفضيحة مع من بهما
ذكر وتعرض لاهل لا طاقة
لك بحمل ضرورة وتزيتك في
قفر مد لهم لا قدرة لك على
النجاة من خطر فبادر الى
السلامة ما استطعت اليه
سبيلا وكن ممن سلك منها
سبيل النجاة ودعا اليها بكرة
وأصيلا وحفظ باطنه وظاهره
عن ان يخوض في أحد من
المسلمين بهايون فقيرا أو

خاتمہ

آپ بھی طرح سمجھ چکے کہ ابو حنیفہ نے
بعض اخبار احاد ان قواعد اور ان
عذرروں کی بنا پر ترک کیں جن کا
ہم ذکر کر چکے اور آپ کو اس پر
متنبہ کر چکے تو ڈریئے کہیں آپ کا
قدم بھی لغزش کھانے والوں اور
اور آپ کی سمجھ بھی گمراہ ہونے والوں
کے ساتھ گمراہ نہ ہو جائے کیونکہ
اس طرح آپ غاسرین میں ہو جائیں
گے اور آپ کا ذکر بھی ان کے ساتھ
ہو گا جن کو رسوائی اور فضیحت سے
یاد کیا جاتا ہے اور آپ ایسی چیز کے
اٹھانے والے ہوں گے کہ جس کا
نقصان آپ برداشت نہ کر سکیں گے
اور آپ ایسے تاریک چٹیل میدان
میں پھنس جائیں گے کہ جس کے خطرات
سے نجات مشکل ہے تو جتنا بھی
جانب سبقت کیجئے اور ان لوگوں
میں ہو جائیے جو راہ نجات کے رہ نور
ہوئے اور صبح و شام اس کے داعی

فَتِيْلًا فَإِنَّ اللَّهَ يَخْذُكَ خِذْلًا
 نَابِتًا وَيَهِينًا هُوَ أَتَا عَظِيمًا
 سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي
 عِبَادِهِ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ
 تَبْدِيلًا وَقَدْ جَرَّدَ كَثِيرُونَ
 مِمَّنْ تَعَرَّضُوا لِسَهَامِ الْقَطِيعَةِ
 وَتَحَلَّوْا بِالْصِفَاتِ الْقَبِيحَةِ
 الْفُطَيْعَةِ عَلَى أَنْ يَحْطُوا مِنْ
 مَرْتَبَةِ هَذَا الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ
 وَالْخَبَرِ الْمَقْدَمِ وَبِصُرْفِ قُلُوبِ
 أَهْلِ عَصْرِهِ وَمَنْ بَعْدَ هُمْ
 عَنْ مَحَبَّتِهِ وَتَقْلِيدِهِ وَاتِّبَاعِهِ
 وَاعْتِقَادِ عَظَمَتِهِ وَامَامَةِ ذِمَّتِهِ
 قَدْ رَوَّاعِي ذَلِكَ وَلَا يَفِيدُ
 كَلَامُهُمْ فِيهِ فِي مَسْلَكِ مَنْ
 الْمَسَالِكُ لَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا لَنْ
 أَجْرِهِ أَهْلُ سَمَاوِي لَاحِيْلَةٍ لَا
 حُدُودَ فِي رَفْعِهِ وَمَنْ يَرْفَعُهُ اللَّهُ
 تَعَالَى وَيُعْطِيهِ مِنْ خَزَائِنِهِ الْوَاسِعَةِ
 لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ عَلَى
 خَفْضِهِ وَلَا مَنَعُهُ جَعَلَنَا اللَّهُ

ہوئے اور آپ نے ظاہر و باطن کو
 کسی مسلمان پر ذرہ برابر نکتہ چینی سے
 بھی روکا کیونکہ اس طرح خدا تم کو کھلم
 کھلا رسوا کرے گا اور یہی خدا کی نہ
 بدلنے والی سنت ہے اور بہت
 سے وہ لوگ جو قطع تعلقی کے تیروں
 کے درپے ہوئے اور صفات قبیحہ سے
 متصف ہوئے اس امام اعظم اور
 بڑے عالم کے مرتبہ کو پہنچنے سے در ماند
 ہوئے اور ان کے اہل زمانہ یا بعد
 والوں کے دلوں کو ان کی محبت تقلید
 اتباع، اعتقاد، عظمت اور امامت سے
 ہٹانے میں ناکام رہے اور انکی انگشت
 نمائی کسی مسلک کے لحاظ سے صحیح
 نہیں ہے اور اس کی وجہ صرف ایک
 ہے اور وہ یہ کہ آپ کا معاملہ اللہ کی
 جانب سے تھا کسی کی تدبیر سے یہ
 رفعت نہ ملی اور جس کو خدا بلند کی
 عطا فرمائے اور اپنے وسیع خزانوں
 سے عطا کرے تو کوئی اسے پست نہیں
 کر سکتا اور نہ روک سکتا ہے خدا ہمیں

من قام بها للائمة عن
 الحقوق ولحميتد نس بشئ من
 القطيعة والعقوق وعرف لكل
 ذي حق حقه فأواه كما يجب
 وشملتة عين العناية كما
 يجب ولحميخف في جنب نصرة
 مصابيح الدجى ونجوم السباء
 لومة لائم حرم التوفيق ولا
 تفيهن محروم هوى به لتعصبه
 في مكان سحيق ولا غيظ هموت
 ضل به رأية السخيف حتى
 حط عن مراتب أولى الانصاف
 والتشريف فضراعة اليك
 اللهم أن تجعلنا من قام
 بحقوق آبائه في الدين لا سيما
 أكابر السلف الماضين الذين
 شهد لهم الصادق المصدق
 بانهم من خير القرون
 البرئين من كل وصمة
 وعيب على رغم أنف الحساد
 الذين رموهم بها هم منه

ائمہ کے حقوق ادا کرنے والوں میں بنائے
 اور ان لوگوں میں نہ بنائے جو قطع
 تعلقی اور عاق ہو کر اپنی عزت کو
 گدلا کرتے ہیں اور ان لوگوں کے
 جنھوں نے ہمیشہ صاحب حق کو پہچانا
 اور اس کو کما حقہ ادا کیا اور اس پر
 حسب منشاء نظر عنایت ہوا اور بدر کو
 قریب دیکھ کر تارکیوں کے چراغ
 اور آسمان کے ستاروں کی وہ کسی
 ملامت گر کی ملامت سے نہ ڈرا انصاف
 و شرافت کے مراتب سے گرا دیا تو
 اے اللہ ہم تجھ سے آہ و زاری کرتے
 ہیں کہ تو ہم کو ان لوگوں سے کرنا کہ
 جنھوں نے اپنے آباء و اجداد کے
 حقوق کو دین میں برقرار رکھا خصوصاً
 گذرے ہوئے اسلاف جن کی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اطلاع دی کہ
 وہ بہترین صدی والے ہیں اور ہر عیب
 سے پاک ہیں ان عاصدین کے برخلاف
 جنھوں نے ان کی طرف نا کردہ گناہ
 منسوب کئے اور ان لوگوں سے جن کی

برئیون ومن اثنی اللہ علیہم
 فی کتابہ العزیز بالدعاء لکل
 عامل علیہم بقولہ عز فائلا
 والذین جاؤا من بعدہم
 یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا
 الذین سبقونا بالایمان ولا
 تجعل فی قلوبنا غلا للذین آمنوا
 ربنا انک رؤف رحیم وان
 تحشرنا معہم فاننا نحبہم
 ومن أحب قوما حشر معہم
 وان تدخلنا فی زہرتہم و
 تجعلنا فی جملة خد متہم
 وتعبید علینا من صالح معاملہ^{تہم}
 واحوالہم الباہرة وکراماتہم
 الظاہرة المتکاثرة حتی تکلون
 من جملة اتباعہم وجملة
 أشیاءہم انک الجواد الکریم
 الرؤف الرحیم یا ربنا لا ت
 الحمد کما ینبغی لجلال وجہک
 وعظیم سلطانک القدیم
 ولک الشکر کامل اذا ہلنا

تعریف اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمائی
 کہ ہر عالم باعمل کے حق میں دعا کرتے
 ہیں ارشاد ہوا کہ اور وہ جو ان کے
 بعد آئے کہتے ہیں کہ اے ہمارے رب
 ہماری مغفرت کر دے اور ہمارے ان
 بھائیوں کی جو بحالت ایمان ہم سے
 پہلے رخصت ہوئے اور ہمارے دلوں
 میں اہل ایمان کی جانب سے کینہ پیدا
 نہ فرما لے شک تو مہربان اور رحم کرنے
 والا ہے اور ہمارا حشر انکے ہمراہ کر
 کیونکہ ہمیں ان سے محبت ہے اور جس کو
 جس سے محبت ہوتی ہے اس کا حشر
 اسی کے ساتھ ہوتا ہے اور ہمیں ان
 کے زیر میں داخل فرمانا اور ہمیں
 ان کا خادم بنانا اور ہم پر انکے بہترین
 حالات اور ظاہری کثیر کرامات کا اعادہ
 فرمانا تاکہ ہم منجملہ انکے متبعین ہو جائیں
 بیشک تو سخی، کریم، مہربان اور رحم
 کرنے والا ہے۔ اے ہمارے رب تیرے
 لئے حمد سزاوار ہے جیسی کہ تیرے چہرے
 کے جلال اور تیرے قدیم غلبہ کے لائق

للخضوع تحت اشارة اوليائك
 وجعلتنا من اهل ولائك
 وصل اللهم وسلم وبارك
 افضل سلام وافضل بركة
 على افضل الخلق مسيدنا
 محمد وعلى آله وصحبه
 عدد معلوماتك ابداد
 مداد كلماتك سرمد
 كلما ذكرتك وذكره الذاكر
 وغفل عن ذكرك وذكره
 الخافلون سبحان ربك
 رب العزت عما يصفون
 وسلام على المرسلين
 والحمد لله رب
 العالمين

ہوا اور تیرے لئے شکر ہے کہ تو نے
 ہم کو اپنے دوستوں کا مطیع بنا دیا اور
 اپنے دوستوں میں سے کر دیا اور بہترین
 رحمت و سلامتی و برکت نازل فرما
 خلق میں سب سے بہتر محمد اور ان کی
 اولاد و اصحاب پر اپنی معلومات کی تعداد
 کے مطابق ہمیشہ ہمیشہ جب تک تجھے
 اور ان کو یاد کرنے والے یاد کریں اور
 تیرے ذکر سے غفلت شعار غافل ہو
 جائیں اے رب العزت تو پاک ہے
 ان چیزوں سے جو مشرک تیری طرف
 منسوب کرتے ہیں اور رسول پر
 سلامتی ہو اور اللہ رب العالمین کا
 شکر ہے۔

الْخَيْرَاتُ الْحَسَنَاتُ

فِي مَنَاقِبِ النُّعْمَانِ

تصنيف

مفتی حجاز شیخ شہاب احمد بن حجر، متوفی ۸۹۹ھ
متوفی ۹۴۳ھ

ترجمہ

ابن مسعود مفتی سید شجاعت علی قادی

پبلشرز

مدینہ پبلشنگ کمپنی

بندار روڈ کراچی

